

الكوثر والحوض من الخصائص النبوية

المناهج التربوية
الإيمانية في القرآن



اهتمامات
بالأسرة
ظاھرھا الرحمة
وباطنھا العذاب



تذكیر النبلاء
بیان فضل الغرباء
وقوة الغرباء

النور



رفع أجهزة الإنعاش
عن المريض

السلام عليكم

تصحيح مفهوم

يخلط الكثير بين مذهب بعض العلماء الفقهي، وبين مذهبه العقدي. فيقول مثلاً الحنظية ماتريديية أو كلابية، والمالكية والشافعية أشعرية، والحنابلة سلفية.

وهذا غير صحيح، فكثير ممن ينتسب إلى المذاهب الأربعة وغيرها ينتسب إليها انتساباً فقهيّاً لا عقديّاً، وإلا فائمة المذاهب الأربعة أعلام الإسلام لم ينتسبوا لما سوى السنة قط.

قال الإمام ابن أبي العز في شرح الطحاوية (٣٠٧/٢): «ولا يلتفت إلى من أنكر ذلك ممن ينتسب إلى مذهب أبي حنيفة، فقد انتسب إليه طوائف معتزلة وغيرهم، مخالفون له في كثير من اعتقاداته.

وقد ينتسب إلى مالك والشافعي وأحمد من يخالفهم في بعض اعتقاداتهم».

وقال أبو المظفر الإسفراييني في (التبصير في الدين ص ١١٤): «قد نبغ من أحداث أهل الرأي من تلبس بشيء من مقالات القدرية والروافض مقلداً فيها، وإذا خاف سيوف أهل السنة نسب ما هو فيه من عقائده الخبيثة إلى أبي حنيفة تستراً به: فلا يغرنك ما ادعوا من نسبتها إليه: فإن أبا حنيفة بريء منهم ومما نسبوه إليه».

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠ بينك فيصل الاسلامي مع إرسال قسيمة الايداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولار أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلداً من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موقه

الاجراء الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

ادارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة

ت: ٢٣٩٣٠٦٦٤، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٤

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ،
عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

فهرس العدد

- | | | |
|----|----------------------------|-------------------------------------|
| ٢ | د. عبد الله شاكرا | تسبيح المخلوقات لإخافتها |
| ٥ | د. عبد العظيم بدوي | باب التفسير |
| ٨ | د. مرزوق محمد مرزوق | باب السنة |
| ١١ | د. عماد محمد علي عيسى | خطورة الغياب عن إصلاح الشباب |
| ١٤ | الشيخ صلاح نجيب الدق | رفع أجهزة الإنعاش عن الروض |
| ١٧ | د. عزة محمد رشاد | فقه المرأة المسلمة |
| ٢١ | د. سيد عبد العال | غزوة بدر |
| ٢٤ | الشيخ معاوية محمد هيكلا | الكوش والحوض من الخصائص النبوية |
| ٢٨ | د. محمد عبد العزيز | حكم زواج التحليل |
| ٣٢ | د. عبد الوارث عثمان | المناهج التربوية الإسلامية في القرن |
| ٣٦ | علاء خضر | واحة التوحيد |
| ٣٨ | د. متولي البراجيلي | دراسات شرعية |
| ٤١ | د. حمدي طه | باب الفقه |
| ٤٤ | الشيخ أحمد عز الدين | شهر جمادى الآخرة أحداث وتاريخ |
| ٤٦ | اللجنة العلمية | من روائع الماضي |
| ٤٨ | الشيخ مصطفى البصري | دراسات قرآنية |
| ٥٠ | د. جمال عبد الرحمن | باب الأسرة |
| ٥٣ | الشيخ علي حشيش | تحذير الداعية من القصص الواهية |
| ٥٧ | د. محمد عبد العليم | نماذج تحتذى من أئمة وأعلام السلف |
| ٦١ | الدسوقي
د. عادل الغزالي | القرآن منهج وعمل |
| ٦٤ | د. فيصل بن جميل غزواني | الفطرة السوية طريق السداد والرشاد |
| ٦٨ | د. أسامة صابر | مقالات في معاني القراءات |
| ٧٠ | الشيخ عبده أحمد الأفرع | خلق يحبه الله |

منفذ البيع الوحيد

بمقر مجلة التوحيد

الدور السابع

٩٢٠ جنيها ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات

داخل مصر و ٣٠٠ دولارا خارج مصر شاملة سعر الشحن



تسبيح المخلوقات لخالقها

الرئيس العام د. عبد الله شاكر

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه.

وبعد: فقد أخبر الله في كتابه أن جميع خلقه يسبحونه سبحانه وتعالى؛ فقال في كتابه الكريم: «سَبِّحْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» (الحشر: ١).

قال ابن كثير في تفسيره: «يخبر الله تعالى أن جميع ما في السماوات وما في الأرض من شيء يسبح له ويمجده ويقدسه، ويصلي له ويوحده». (انظر: ج ٤/ ٤٣٤).

وهذا العموم الوارد في تسبيح جميع الكائنات يدخل فيه الجمادات والحيوانات، وقد نص عليهما القرآن الكريم، كما في قوله تعالى: «الرَّحْمَنُ الَّذِي فَسَّخَ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْأَنْزِلُ سَقَطَتْ كُلُّ فَرْقَةٍ مَلَكُوتُهُ وَتَقِيَّتُهُ رَقَّةٌ يَوْمَ يَأْمُرُكَ» (النور: ٤١).

فقد أفادت الآية: كل من في السماوات والأرض يسبح لله، كالملائكة والإنس والجن، والجماد والحيوان والطيور. وقد خص الله في هذه الآية الطير بالذكر ليشير إلى أن الكائنات التي بين السماء والأرض تسبح لله.

قال البيهقي رحمه الله: «قيل خص الطير بالذكر من جملة الحيوان، لأنها تكون بين السماء والأرض، فتكون خارجة عن حكم من في السماء والأرض». (تفسير البيهقي، ج ٣/ ٣٥٠).

وقد جاء في القرآن الكريم إثبات التسبيح صراحة لكل هذه العوالم مفصلة، فقال تعالى عن الملائكة: «وَرَبِّ الْمَلَائِكَةِ خَلَقَكَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَأَمْرُهُمْ فِي يَمِينِهِ وَهُوَ يَمْنُنُ وَفِي السَّمَاءِ يُسَبِّحُ لَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» (الزمر: ٧٥).

وأمر الإنسان بالتسبيح فقال تعالى: «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْقَائِمِ» (الواقعة: ٧٤). وأمر به النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الخصوص فقال موجهاً الخطاب إليه: «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» (الحجر: ٩٨).

وقد أمر زكريا عليه السلام قومه بالتسبيح شكراً لله على نعمه عليه فقال: «خَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَنبَأَهُمْ أَنَّ سَبِّحُوا ثَنَاءً وَتَسْبِيحاً» (مريم: ١١).

وقال عن الرعد: «وَيَسْبِيحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ» (المائدة: ١٣). وقال عن الشمس: «وَيَسْبِيحُ لَهَا بِحَمْدِ رَبِّهَا مِنْ بَيْنَ أَيْدِيهَا وَمِنْ خَلْفِهَا» (الرحمة: ١٣).

وقال تعالى عن تسبيح السماوات السبع والأرض

ومن فيهن: «مَنْ لَا يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ سُلُوكًا مِنْ دُونِ سُلُوكِ اللَّهِ كَمَا جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ» (الاسراء: ٤٤).

وقال عن تسبيح الجبال: «لَا تَعْرِى الْجِبَالُ مَعَهُ يَسْبِيحُ وَالْقِيَمُ وَالْإِثْرَانُ» (ص: ١٨).

وقال عن تسبيح الطير: «هَتَمَتْهَا شَجَرٌ وَكَلَّمَ اللَّهُ جَبَلًا وَهَذَا وَسُحْرًا مَعَ كَلَمَةِ الْجَبَلِ يَسْبِيحُ وَالْخَيْرُ وَسُحْرًا قَلِيلٌ» (الأنبياء: ٧٩).

فهذه المخلوقات جميعها المشار إليها إجمالاً وتفصيلاً كما جاء في الآيات السابقة تسبح بحمد الله تعالى على الحقيقة. وتقوم بواجب الشكر لله جل في علاه، وهي تسبح بلسان المقال.

وقد اشتملت السنة النبوية على أحاديث كثيرة توضح أن هذه الجمادات والحيوانات لها إدراك وتعرف خالقها وتسبحه. وقد ثبت في الحديث حنين الجذع إلى النبي صلى الله عليه وسلم. كما في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، أنه قال: كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل، فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب يقوم إلى جذع منها، فلما صنع له المنبر وكان عليه، فسمعنا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار، حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت. (البخاري ٣٥٨٥).

قال البيهقي رحمه الله: قصة حنين الجذع من الأمور الظاهرة التي حملها الخلف عن السلف، وفي الحديث دلالة على أن الجمادات قد يخلق الله لها إدراكاً كالحيوان، بل كاشرف الحيوان. وفيه تأكيد لقول من يحمل قوله تعالى: «مَنْ لَا يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ سُلُوكًا مِنْ دُونِ سُلُوكِ اللَّهِ كَمَا جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ» (الاسراء: ٤٤) على ظاهره. وقد نقل ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي عن أبيه عن عمرو بن سواد عن الشافعي قال: ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً صلى الله عليه وسلم، فقلت: أعطى عيسى إحياء الموتى، قال: أعطى محمداً صلى الله عليه وسلم حنين الجذع حتى سمع صوته: فهذا أكبر من ذلك. (انظر: فتح الباري ج ٦/ ٦٠٣).

وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضي

الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث، وإني لأعرفه الآن». (صحيح مسلم ٢٢٧٧).

وقد ثبت أن الطعام سبح وهو يؤكل. كما في البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: كنا نغذ الآيات بركة، وأنتم تغذونها تخويفاً، كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، فقل الماء، فقال: اطلبوا فضلة من ماء، فجاءوا بإتاء فيه ماء قليل، فأدخل يده في الإتياء، ثم قال: حي على الظهور المبارك. والبركة من الله، فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل. (صحيح البخاري ٣٥٧٩).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع جبل أحد فقال: هذا جبل يحبنا ونحبه، اللهم إن إبراهيم حرم مكة، وإني حرمت ما بين لابتيها. (صحيح البخاري ٤٠٨٤).

وقد ذكر ابن حجر رحمه الله أقوال العلماء في معنى هذه المحبة ومنها: إن الحب من الجانبين على حقيقته وظاهره، لكون أحد من جبال الجنة. كما ثبت في حديث أبي عيسى بن جبر مرفوعاً: «جبل أحد يحبنا ونحبه، وهو من جبال الجنة، ولا مانع من إمكان المحبة منه كما جاء التسبيح منه، وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب: «اسكن أحد».

(فتح الباري ج ٧/ ٣٧٨).

وهذه الأحاديث سمعها الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وأمتوا بها، وسلموا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قوله، وهم أتم الناس إيماناً وأغزهم علماً وأقلم تكلفاً، وقد ذهب إلى ذلك جميع أهل السنة والجماعة رحم الله أمواتهم وحفظ أحياءهم.

قال الصنعاني رحمه الله: بعد أن ذكر طرفاً من الأحاديث التي تثبت التسبيح لبعض الكائنات، ولم تنزل الصحابة ومن

تبعهم مؤمنين بذلك. قد فهموا عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم المراد من غير غلو ولا تقصير، ولم يحملوا كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ما لم يحتمله، ولا قصروا به عن مراد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، كإيمانهم بجبريل ينزل عليه ويتمثل له رجلاً. فيكلمه بكلامه وقد يسمعه من إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم، وصدقوا بأنه يأتيه الوحي مثل صلصلة الجرس، ولا يسمعه غيره من الحاضرين، وأمنوا بأن الجن يتكلمون ويتحدثون بالأصوات المرتفعة بيننا ولا نسمعهم، وقد كانت الملائكة يضربون الكفار، وتصيح بهم، والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم، وقد كان جبريل يدارس النبي صلى الله عليه وسلم ويقرئه القرآن والحاضرون لا يسمعون، وأمنوا بذلك كله، (إيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة، ج ١/ ٣٤٨).

وقد قرر أنمة اللغة أن التسبيح الواقع من المخلوقات على حقيقته وإنها تسبح بلسان المقال.

قال الإمام أبو منصور الأزهري رحمه الله عن ذلك: ومما يدل على أن تسبيح هذه المخلوقات تسبيح تعبدت به قول الله جل وعز للجبال: **يَسْبُحُ لَكَ رَبُّكَ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ** (١٠). ومعنى، أوبي: أي، سبحي مع داود النهار كله إلى الليل. وكذلك قوله جل وعز: **لَا تَسْبُحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّيْءُ الْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ** (الحج، ١٨)، فسجود هذه المخلوقات عبادة منها لخالقها لا نفقها عنها، كما لا نفقه تسبيحها، وكذلك قوله: **وَلَا يَسْبُحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّيْءُ الْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ** (البقرة، ٧٤). وقد علم الله هبوطها من خشيته، ولم يعرفنا ذلك، فنحن نؤمن بما علمنا، ولا ندعي بما لم تكلف بأفهامنا من علم فعلها كيفية نحوها. (انظر: تهذيب اللغة، ج ٤/ ٣٤٠).

وما قاله هذا الإمام هو الحق الذي تؤيده الأدلة السابقة وإيمان الصحابة ومن بعدهم

من أهل العلم المحققين بها.

وحملها على الحقيقة، لا المجاز، ولكن بعض أهل الكلام ذهب إلى تأويل ذلك، وقالوا: بأنها تسبح بلسان الحال؛ حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته، فكانها تنطق بذلك، وكأنها تنزه الله عز وجل مما لا يجوز عليه الشركاء وغيرها. (انظر في ذلك: الكشاف للزمخشري ج ٢/ ٦٦٩). ومثله قاله أبو السعود. (انظر: تفسيره ج ٣/ ٤٥٢).

وهذا خروج بالكلام عن ظاهره وتعمش بإياه قوله تعالى: **وَلَا تَسْبُحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّيْءُ الْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ** (الاسراء، ٤٤).

والواجب أن تسلم لله تبارك وتعالى وأن تحمل كلامه على حقيقته، كما فعل السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ومن تبعهم بإحسان.

تسبيحهم:

أشرت فيما مضى إلى تسبيح جميع المخلوقات لربها الخالق، وهذا بخلاف من من الله عليهم بالعقل والكلام والاختيار. وفضلهم على كثير من المخلوقات، فهل ترضى يا عبد الله أن تكون هذه المخلوقات-وأنت المفضل عليها- أعلم بربها وما يجب له منك؟ والله إن هذا لهو الخسران المبين.

قال ابن القيم بعد أن ساق قوله تعالى: **وَتَسْبُحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّيْءُ الْمُنَكَّرُ وَالْمُنَكَّرُ** (١٠٥). فهذا حال الجبال وهي الحجارة الصلبة وهذه رقتها وخشيتها وتدكدكها من جلال ربها وعظمته.... فيا عجبا من مضغة لحم أقسى من هذه الجبال تسمع آيات الله تتلى عليها ويذكر الرب تبارك وتعالى فلا تلين ولا تخشع. (مفتاح دار السعادة ج ١/ ٢٥٧).

فيا أهل الإيمان، الزموا طاعة الرحمن، وكونوا من المسبحين لله أثناء الليل وأطراف النهار. تعظيماً وعبادة لله.

أسأل الله تعالى أن يجعلنا من الذاكرين الخاشعين المسبحين، وأن يهدينا سواء السبيل.

والحمد لله رب العالمين.

جَزَمَ بِالتَّكْذِيبِ لِأَن تَظْهَرُ
الْقُرْآنَ وَيُلَاحِظُهُ وَمَا اِحتَوَى
عَلَيْهِ مِنَ الْمَعَانِي يُبَيِّنُ أَنَّ
يَكُونُ مِنْ نَوْعِ مَا سَبَقَ مِنْ
الْكَتَبِ وَالْقَصَصِ وَالْخُطَبِ
وَالشُّعْرِ، وَلَكِنْ ذَلِكَ لِمَا كَانَ
مُسْتَدْعِيًا تَأْمُلًا لَمْ يَمْنَعْ مِنْ
خُطُورِ خَاطِرِ الْاِزْتِيَابِ عَلَى
الْاِجْمَالِ قَبْلَ اِتِّمَامِ النَّظَرِ
وَالتَّأْمُلِ بِحَيْثُ يَكُونُ دَوَامُ
الْاِزْتِيَابِ بَهْتَانًا وَمَكَايِدَةً.
وَوَضَفَ الْمَكْذِبِينَ بِالْمُبْطِلِينَ
مَنْظُورٌ فِيهِ لِحَالِهِمْ فِي
الْوَاقِعِ، لِأَنَّهُمْ كَذَبُوا مَعَ
اِتِّفَاعِ شُبْهَةِ الْكُذْبِ، فَكَانَ
تَكْذِيبُهُمْ الْآنَ بَاطِلًا،
فَهُمْ مَبْطُلُونَ مُتَوَعِّلُونَ
فِي الْبَاطِلِ، هَالِقُونَ فِي
وَضْفِهِم بِالْمُبْطِلِينَ كَالْقَوْلِ
فِي وَضْفِهِم بِالْكَافِرِينَ.
(التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ ٢١/١١).

«بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي
صُدُورِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ وَمَا
يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ،
(الْعَنْكَبُوتُ: ٤٩)».

(بَلْ) إِبْطَالٌ لِمَا اقْتَضَاهُ
الْفَرَضُ مِنْ قَوْلِهِ: «بَلْ هُوَ
آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ»، أَيْ بَلِ الْقُرْآنُ
لَا رَيْبَ يَتَطَرَّقُ فِي أَنَّهُ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ، فَهُوَ كُلُّهُ آيَاتٌ
دَالَّةٌ عَلَى صَدَقِ الرَّسُولِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَالْآيَاتُ جَمْعُ آيَةٍ، وَالْآيَةُ
هِيَ الْأَمْرُ الْخَارِقُ لِلْعَادَةِ،
يُظْهِرُهُ اللَّهُ عَلَى يَدِ
مُدْعَى النُّبُوَّةِ، تَصْدِيقًا
لَهُ فِي دَعْوَاهُ. وَلِذَلِكَ لَمَّا
طَلَبَ الْكَافَرُ مِنْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: «بَلْ قَالُوا أَتَشْفَعُ
أَحَدًا بِرَأْسِهِ لِمَا هُوَ قَائِمٌ
فَعَلًا بِكَفَرِهِ» (الْأَنْبِيَاءُ: ٥).

اللَّهُ تَعَالَى: «بَلْ هُوَ آيَاتٌ
بَيِّنَاتٌ»، فَالْقُرْآنُ ٦٢٣٦ آيَةٍ،
كُلُّ آيَةٍ مِنْهَا تَغْتَبِرُ مُعْجَزَةً
بِنَفْسِهَا، لِأَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ
أَحَدٌ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِهَا. وَهُوَ
«فِي صُدُورِ الَّذِينَ أَوْتُوا
الْعِلْمَ، مَحْفُوظٌ بِفَضْلِ اللَّهِ،
وَهَذَا مِنْ خِصَالِ هَذِهِ
الْأُمَّةِ، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسَّرَ
لَهَا حِفْظَ الْقُرْآنِ وَفَهْمَهُ
وَجَرِيَانَهُ عَلَى أَسْنَنَتِهِمْ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا

الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ؟
(الْقَمَرُ: ١٧)، وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ
يَسَّرَهُ مَا اسْتَطَاعَ أَحَدٌ مِنْ
الْخَلْقِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامِ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ، كَمَا قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:
(تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ،
٢٧٢/٤).

فَضْلُ أَهْلِ الْقُرْآنِ:
وَفِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مِنَ الْآيَةِ
تَرْكِيَّةٌ لِأَهْلِ الْقُرْآنِ، حَيْثُ
جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى صُدُورَهُمْ
أَوْعِيَةً لِكَلَامِهِ، وَهُوَ مِنْ
اصْطِفَاءِ اللَّهِ لَهُمْ، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: «لَمْ نَجْعَلْ لَكَ

لَهُنَّ أَسْمَاءً مِنْ مَكَانٍ»
(فَاطِرُ: ٣٢)، وَالْآيَةُ وَإِنْ
كَانَتْ فِي تَوْرِيثِ الْأُمَّةِ كُلِّهَا
الْكِتَابَ وَالنُّبُوَّةَ وَقَدْ كَانَا
فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِلَّا أَنَّهَا
كَمَا تَدُلُّ عَلَى فَضْلِ الْأُمَّةِ

عَامَّةً، فَهِيَ تَدُلُّ عَلَى فَضْلِ
أَهْلِ الْقُرْآنِ خَاصَّةً، فَهُمْ
صَفْوَةُ الصَّفْوَةِ، فَلْيَحْمَدِ
أَهْلَ الْقُرْآنِ رَبَّهُمْ عَلَى مَا
أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ، وَلْيَجْتَهِدُوا
فِي الْعَمَلِ بِهِ، حَتَّى يَكُونُ
حُجَّةً لَهُمْ.

وَمَرَّةً ثَانِيَةً يُوكِّدُ رَبُّنَا
سُبْحَانَهُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُنْكَرُ
هَذِهِ الْآيَاتُ الْبَيِّنَاتُ إِلَّا
ظَالِمٌ، فَيَقُولُ سُبْحَانَهُ،
«وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا
الظَّالِمُونَ»، قَالَ هَاهُنَا:
الظَّالِمُونَ، وَمَنْ قَبْلَ قَالَ:
الْكَافِرُونَ، مَعَ أَنَّ الْكَافِرَ
ظَالِمٌ، وَلَا تَنَالِي بَيْنَ
الْكَلَامَيْنِ، وَفِيهِ فَائِدَةٌ،
وَهِيَ أَنَّهُمْ قَبِيلُ بَيَانِ
الْمُعْجَزَةِ قَبِيلُ لَهُمْ إِنْ لَكُمْ
الْمِزَاجُ، فَلَا تَبْطُلُوهَا بِانْكَارِ
مُحَمَّدٍ فَتَكُونُوا كَافِرِينَ،
فَلَفْظُ الْكَافِرِ هُنَاكَ كَانَ
بَلِغًا، يَمْنَعُهُمْ مِنْ ذَلِكَ
لَا سِتْكَافَهُمْ عَنِ الْكُفْرِ،
ثُمَّ بَعْدَ بَيَانِ الْمُعْجَزَةِ
قَالَ لَهُمْ إِنْ جَحَدْتُمْ هَذِهِ
الْآيَةَ لَزِمَكُمْ اِتْكَارُ إِزْسَالِ
الرُّسُلِ، فَتَلْتَحِقُونَ فِي أَوَّلِ
الْأَمْرِ بِالْمُشْرِكِينَ حُكْمًا،
وَتَلْتَحِقُونَ عِنْدَ هَذِهِ الْآيَةِ
بِالْمُشْرِكِينَ حَقِيقَةً، فَتَكُونُوا
ظَالِمِينَ، أَيْ مُشْرِكِينَ،
كَمَا بَيَّنَّا أَنَّ الشُّرْكَ ظُلْمٌ
عَظِيمٌ، فَهَذَا اللَّفْظُ هَاهُنَا
أَبْلَغُ، وَذَلِكَ اللَّفْظُ هُنَاكَ
أَبْلَغُ. (التَّفْسِيرُ الْكَبِيرُ ٢٥/٦٤).

وَلِلْحَدِيثِ صَلَةٌ، وَالْحَمْدُ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.



الحمد لله كما أمر. والصلاة والسلام على خير البشر: محمد وآله ومن صحبه وتبعه ومن حضر. وبعد،

فحديثنا هذه المرة،

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ غريباً. فطوبى للغريباء». رواه مسلم.

تفريغ الحديث:

رواه مسلم في: ١- كتاب الإيمان، ٦- باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً. وسيعود غريباً. وأنه يارز بين المسجدين، رقم (١٤٥)، (١/ ١٣٠). وانفرد به عن البخاري رحمهما الله.

ورواه ابن ماجه في سننه: ٣٦- كتاب الفتن، ١٥- باب بدأ الإسلام غريباً. رقم الحديث (٣٩٨٦)، (٢/ ١٣١٩-١٣٢٠).

لوائح على التفريغ:

١- هذا الحديث وبحسب أقوال أهل العلم من متواتر المعنى على الأقل إن لم يكن من متواتر اللفظ في بعض عباراته: إذ قد وردت رواياته حول قضيته ومعناه باختلاف سياقاته وعباراته- من طرق كثيرة جداً، موصولة ومرسلة، ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم عدد كبير من الصحابة يربو على العشرين، وأشير إلى بعضها مما في الفاظه زيادة تفيد في معناها.

٢- وأشهر روايات الحديث مما تفضل الله علي بالوقوف عليه من الصحيح منه هي:

- رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، وخرج له مسلم «أن الإسلام بدأ غريباً، وسيعود غريباً. كما بدأ، وهو يارز بين المسجدين»، (رواه مسلم في: ١- كتاب الإيمان، ٦٥- باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً وأنه يارز بين المسجدين، حديث رقم (١٤٦)، (١/ ١٣١).

- ورواية عبد الله بن مسعود، وخرج له الترمذي وابن ماجه.

- ورواه الترمذي في سننه، ٤١- كتاب الإيمان، ١٣- باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً، وسيعود غريباً، رقم الحديث (٢٦٢٩)، (٥/ ١٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن مسعود، وإنما تعرفه من حديث حفص بن غياث عن الأعمش.

- ورواه ابن ماجه في: ٣٦- كتاب الفتن، ١٥- باب بدأ الإسلام غريباً، حديث (٣٩٨٨) بنحوه، وزاد: قال، قيل: ومن الغريباء؟ قال، الثأراع من القبائل، (٢/ ١٣٢٠).

- ورواه أحمد بن مالك وأخرجه له ابن ماجه. بلفظ حديث

تذكير النبلاء ببيان فضل الغربة وقوة الغريباء



مؤلف: د. مروة محمد مروة

ناشر: دار الفكر

ابي هريرة رواد ابن ماجه في: ٣٦- كتاب الفتن، ١٥- باب بدأ الاسلام غريباً حديث رقم (٣٩٨٧)، (٢/ ١٣٢٠).

- ورواه عمرو بن عوف المزني رضى الله عنه او كان احد البكاءين الذين قال الله تعالى فيهم: **وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ** (التوبة: ٩٢).

وخرج له الترمذي ولفظه، «إن الدين ليارز إلى الحجاز كما تآزر الحية إلى جحرها، وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل، إن الدين بدأ غريباً، ويرجع غريباً، فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما فسد الناس من بعدي من سنتي»، رواه الترمذي في: كتاب الإيمان، - باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً... برقم (٢٦٣٠)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وفي بعض النسخ: حسن. كما في المطبوع مع تحفة الأحوذى (٧/ ٣٨٣).

- ورواه عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن عنده، «طوبى للغرباء، فقيل، من الغرباء يا رسول الله؟ قال: أناس صالحون، في أناس سوء كثير، من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم» (١٤). رواه الإمام أحمد في مسنده في موضعين، (٢/ ١٧٧)، (٢/ ٢٢٢)، وصححه الألباني في «الصحيحة»، (٤/ ١٥٣).

- ورواه عبد الرحمن بن سنان رضى الله عنه، أنه سمع النبي

صلى الله عليه وسلم يقول: «بدأ الإسلام غريباً، ثم يعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء». قيل، يا رسول الله، ومن الغرباء؟ قال: الذين يصلحون إذا فسد الناس، والذي نفسي بيده لينحازن الأيمان إلى المدينة كما يحوز الصيل والذي نفسي بيده ليارز الإسلام إلى ما بين المسجدين كما تآزر الحية إلى جحرها». (رقم ١٦٢٤٤ من مسند أحمد).

- ورواه سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الإسلام بدأ غريباً، وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء». فقالوا، يا رسول الله من الغرباء؟ قال: الذين يصلحون عند فساد الناس (مجمع الرواند على الكتب الستة ج ٧ ص ٢٧٨).

٢- ويعد فقد ورد غير ذلك مما لا يخلو مسنده من مقال في غير الكتب الستة عن ابن عباس، وبلال وجابر بن عبد الله وسلمان وغيرهم رضى الله عنهم اجمعين.

نصي الله بحديث

إن الله سبحانه بعث رسوله بنور التوحيد والإيمان، وأهل الأرض على اختلاف من الأديان، فهم بين غيابة أو حاضرين، وصابئة وكهنة وصوفى وصلبان، فكان الإسلام والذي يسلم حينئذ يصير غريباً في حيه وقبلته، وبين أهله وعشيرته.

بدأ الإسلام غريباً حينما دعوا رسول الله صلى الله

عليه وسلم الناس إليه، فلم يستجيب له إلا الواحد بعد الواحد، فكان حينئذ كغريباً بغربة أهله، لقلتهم وضعفهم مع كثرة خصومهم وقوتهم وتسلطهم وطفيتهم. ثم صدق الله وعده فأعز جنده ونصر عبيده وهزم الأعداء وحدد فقامت دولة الإسلام وانتشر التوحيد والأمن والإيمان وجعل سبحانه كلمة الكفر هي السفلى، وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم، واستمر الأمر على ذلك زمناً، ثم بدأ التفرق والوهن ودب الضعف ديباً وفشا الفشل شيئاً فشيئاً حتى عاد الإسلام غريباً كما بدأ، لكن ليس ذلك لقلتهم فانهم يومئذ كثير، لكنهم كفتاء السيل، وإنما ذلك لعدم تمسكهم بدينهم واعتصامهم بكتاب ربهم وتذكيرهم هدي رسولهم الله صلى الله عليه وسلم إلا من شاء الله ففعلهم بأنفسهم، وبالأقبال على دنياهم فتناقصوا فيها كما تناقص من كان قبلهم وتناحروا فيما بينهم على إمارتها وثرواتها، فتمكن أعداء الإسلام من ديارهم ورقابهم فاستعمروها وأذلوا أمة الإسلام وقتلوا، ولعل هذه هي غربة الإسلام التي عاد إليها كما بدأ بها.

البشارة،

لكنها البشارة وليست الخسارة، البشارة بنصرة الإسلام بعد غيابه، واستعادته لقوته بعد غيابه في قوله صلى الله عليه وسلم

«وسيعود غريبًا كما بدأ»؛ فكما كان له بعد القرية الأولى عز للمسلمين وانتشار للإسلام. هكذا سيكون له بعد القرية الثانية نصر وانتشار.

قال أهل العلم: وهذا الرأي أظهر، ويؤيده ما ثبت في أحاديث المهدي ونزول عيسى عليه السلام آخر الزمان من انتشار الإسلام وعزة المسلمين ودحض الكفر والكافرين، (ينظر: «فتاوى اللجنة الدائمة»، (١٧٠/٢)، ونقل النووي في شرح صحيح مسلم عن القاضي عياض أنه قال في معنى الحديث نحو ما سبق ذكره، انظر: شرح النووي لصحيح مسلم ٢/ ٣٥٢).

وعموماً فإن من المتفق عليه لدى الفاضلين من العيان أن الاغتراب عن الأوطان من أشد ما يعانيه الإنسان. ونقول فقرية الدين أشد إذ من المؤلم أن يجد الإنسان نفسه بين أهله غريباً فلا يجد منهم على الحق موافقاً ولا على الدرب موافقاً. فليت شعري أي غربة بعد هذه القرية؟ لذا كان حديثنا من البشرات المتجيات: ليتخذ من سبيل الصالحين الأولين طريقاً ومنهجاً ويحضر من سيرتهم معية ومبهاً.

ولس عجب عدم سماع عن شكال جديدة لخصائص مختلفة المناصب والموارد كالاشتراكية والعلمانية والحدائوية والثلية

والحرية العبادية. ونحوها من العناوين الظلامية من المشتركات اللفظية في ما بينها وإن تعددت مصادرها ومواردها فهي غربة جديدة سبقتها غربة أولى، قال أهلها عندما جاءهم البشير يدعوهم إلى الحرية الحقيقية، فيخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة قالوا: -

«وجه من هذا قوله» (ص: ٥)، وقالوا: «-» (ص: ٧).

هوامش تفهيمية

طوبى للفرقاء الأولين من السلف وأتباعهم الطيبين من الخلف أهل الاستقامة والديانة وصفتهم عليه الصلاة والسلام، الذين يصلحون إذا فسد الناس، وفي لفظ آخر: (يصلحون ما افسد الناس من سنتي)، وفي لفظ آخر: (هم النزاع من القتال)، وفي لفظ آخر: (هم الناس صالحون قليل في اناس سوء كثير)، (الذين يصلحون عند فساد الناس) لهم الجنة والسعادة: إذ قد ثبتوا على الحق واستقاموا على الدين.

وفي الصحيح إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وافترقت نصارى على سبئ وسبعين فرقة وستفترق هذه الأمة على

ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة، قيل: من هي يا رسول الله؟ قال: من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي». وفي بعض الروايات: هي الجماعة. (رواه الترمذي وغيره والحاكم، وقال: صحيح على شرط مسلم والألباني في صحيح سنن الترمذي).

فهتينا لفرقة غريبة في الجنة ناجية تواجه اثنتين وسبعين فرقة في النار هالكة. ذات أتباع ورناسات وولايات، وغايات أهوائهم ولذاتهم، ويدعهم وشبهاتهم هي منتهى فضيلتهم وعلمهم، مقاصدهم وإراداتهم. فلا يقوم لهم سوق ولا نيباع لهم نوق إلا بمخالفة ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم؟ ولا يخفى على أحد ما كان منه الآن من فتوات ومنابر ومنابر. والله المستعان على ما يصفون.

حاتمة حبر

فإن غربة الموحّد قوّة وبشارة وغريته في أمور دنياء وأخراه، فهو عامل بين بطالين، طالب علم بين قاعدين، صاحب سنة بين مبتدعين، داع إلى جنان بين دعاة إلى قهوان. امر بالمعروف، ناه عن المنكر، بين قوم المعروف لديهم منكر والمنكر عندهم معروف. (وينظر ويستفاد من: مدارج السالكين شرح منازل السائرين لابن القيم ١/ ١٩٤-٢٠٠ ط. السنة المحمدية). ولليبحث صلة إن شاء الله واستغفر الله لي ولكم

خطورة الغياب عن إصلاح الشباب (٥)

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى
آله وصحبه ومن والاه
تمبير وتمبير لا عهد مدرسة ولا سباق ومعامرة،
هذا مع أن أدب به أن الفصح عن حديثي واصف فيه
هو مني وأشير إلى حل فضائلي

د. عماد عيسى

تمبير

المسلمون بين جيل يبلغ المنزل وجيل التزوي في منزل

العالمين. فحذف شخصه بالعصمة، وشذ
أمره بالتأييد. ويسر له التوفيق. وألقى
على كلامه مهابة وغشاه بقبول عظيم.
وكساء حلاوة وطلاوة. فقل منه عدد
الكلام. مع تيسير الفهم وسهولة الإفهام.
فلما شعر الصحابة بهذه النعمة عظموا
هذه المنزة. أن كان فيهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم. فلم يفتوتوا من أمره شيئاً
إلا عملوه. ولا من نهيه نهياً إلا اجتنبوه.
ولا من سننه سنة إلا فوها حقها. ولا من
أديه أدائاً إلا رعوها حق رعايتها وأتموا
نقصها. ولا من خلق من أخلاقه إلا تأسوا
به وكمّلوا في أنفسهم وقصها. فلما حافظ
القوم على آداب النبوة وأخلاق الإسلام
في ذلك العهد الأول-عهد التشريع ونزول
الوحي- وتمسكوا بالافتداء بنبينا
صلى الله عليه وسلم تسبب ذلك في
رفعة همتهم. وعلو عزيمتهم. وتأديبهم
أنفسهم وزمّنها بالتصوص الشرعية.
والتزامهم بالسنن النبوية. ورعايتهم ولها

الأول. حال الأسلاف الصالحين وأهل
الهداية من السابقين، والثاني: حال
الخلف اللاحقين، والخلف المتأخرين.
ليس لعقد مقارنة. ولا لإنشاء سباق
ومغامرة. فإن بيننا وبين القوم مسافات
بعيدة ومقاوّر. أدت إلى تمييز بيننا وبينهم
وتمايز. يسبب حرصهم على أمر الدين
بينما نحن في تقريظ وتجاوز. بل أردت
نقل محاسنهم. ونشر عيبر فضائلهم.
دلالة على حالهم لمن يرغب في صنيعهم.
ومن يحب أن يعمل بعملهم ويقتدي بهم.
وتحفيزاً لما ضعف من الهمم. وإعلاماً
بشأن تلك القمم. والمحاسن تروى وتنقل.
والفضائل تجلى وتضلل. لإحياء الأسوة
فيها والقدوة بهم. جعلنا الله ممن أسبل
عليه جلايب الستر في الدنيا. والعفو
والتجاوز في الآخرة.

نوع نصف لمرن ونعمو النوس.

كان النبي صلى الله عليه وسلم قد
علمه الله ما لم يكن يعلم. وفضله على

وتمسكهم بالأحوال المرعية، حتى بلغوا الذروة من الجِدِّ، ووقفوا بما تركهم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد. لقد ربي فيهم النبي صلى الله عليه وسلم ملكة العلم، وصقل الذائقة والفهم، حتى حققوا البدائع والروائع، بعزم أكيد، وإخلاص شديد، وهمة طمّاحة بلغت العلياء، وناطحت السماء.

وقد أثنى الله عليهم الثناء العالي، وزكاهم بالكلام النفيس العالي، وعدّد أوصافاً لا يحقّقها إلا المخلصون ولا يبلغ منتهاها من عباد الله إلا المخلصون، منها: قوتهم في دين الله وشذّتهم على أعداء الله عند الجهاد والدفاع عن دعوة الإسلام، ومنها: الرحمة التي سرت بينهم، وحملوها تجاه إخوانهم حتى صاروا كأنهم جسد واحد، ومنها: إخلاصهم وحسبّتهم، وتقانيهم في حسن القصد، وتجويد العمل، وتخليص النوايا، حتى زكّت نفوسهم وظهرت قلوبهم، ومنها: اجتهداهم في العبادة، وتحقيق الذروة منها، ويلوغ الدرجة القصوى في عمارة الأوقات بالطاعة، والاشتغال بالصلاة وتلاوة القرآن والذكر وقيام الليل وقضائه في الركوع والسجود، وقد جمعت هذه الأوصاف في آية واحدة فقال تعالى:

...وهم
(الفتح: ٢٩).

ولا يكاد يحقق هذه المنزلة إلا من أوتي حظاً وافراً من الإخلاص المتجرد، والبصر النافذ، والصبر الجميل، والاحتساب المتواصل، والهمة العالية، والولاء المكين والحرص المتين على الإسلام والمسلمين، وتحقق بهم قوله تعالى:

(التوبة

رجوع لاجلاء الجبر

وسروجه من لعمري

بعد ما ظهرت أنوار الإسلام الماحية لظلمة الضلال، وكشفت عن الدنيا الإفك والشرك والزور والمحال، مضت هذه الحقبة المباركة وكأنها ومضة برق في ليل يهيم ما لبثت أن انطفأت وتلاشت، ولم يبق منها إلا أقل القليل. نعم، كان شيئاً كان ثم انقضى، فتناسخت القرون، وتعاقت الأزمان والسُّنُون، وأهمل الأجيال بهذا الإهمال، فوقعوا من القمة إلى القاع، وهبطوا من علوّ إلى السُّفَل، هَرَدُوا الحق وقبّلوا التضليل، وصدّقوا الأكاذيب والأباطيل، وعول المسلمون على النزاع، واشتغلوا بالخلاف وتشاغلو بالوقعية والوقاع، حتى دبّ إليهم ملك ورياسة، ومتأصب لا يسعى إليها صاحب فطنة وكياسة، فذهب الخيزروني مدبراً، وحل الضير وأصبح الأمر مفسّراً، والحال غير مبشّر بل منقّر، يعدّ بالشر ويحطّل السوء منذراً، ومن سوء العاقبة منذراً، لأنهم فقدوا النظّر الصحيح، وغدّموا البصر الرزجيج.

من الرجوع إلى

كان أسّ ذلك وأساسه أنهم تركوا الإرث الضخم، وتجاهلوا الكنز الخبيء الدفين الفخم، وتقايسوا عن الجِدِّ، وركنوا إلى الإيهام والوهم، وعوّثوا على أناس ليس لهم نهج مستقيم ولا عدالة مستقيضة، قد انكسرت فيهم اجنحة الخير فصارت مهیضة، وجعلوا أمر هؤلاء الأقوام سنة متبعة، ودرية مطروقة مع أنها كانت مبتدعة، فأضروا بأنفسهم إضراراً بيّناً، وركبوا من عظام الأمور شيئاً ليس هيناً، ومن نظر إلى الخلافة العباسية وقرأ تاريخها وكيف استحوذ الترك والبرامكة وغيرهم على الملك، واستولوا على شأن الخلافة حتى أوقعوا بالامة الهلك، فأصبحوا يسوسون الامة العظيمة، ويقودون زمام امة مجيدة ذات الانار القديمة، وكان ذلك بعدما سلم الخلفاء لهم الحبل والخطام، وفوضوا إليهم القيادة والزمام، وذهبت الامة إلى حتفها، بعدما حققت الأمجاد بقزوها وفتّحها، وصاروا كمن

يحضر قبره بيده، أو ذهب إلى حقيقه بظلفه.
لأنه والى خلفه وتبرأ من سلفه. وصدق فينا
قول الشاعر:

لما اعتقدته اناساً لا حول لهم

سعضه وصعضه من كان يعتقد

ولو جعلتم على الأحرار بعمك

حكمكم السادة المذكورة الحشد

فروم هم الجند والاسباب نجمهم

والجند والدين والآراء والبلد

إذا فرست أرادوا شد منكم

بغير فحط لم يبرح به أود

نقد نادر من نادر

ومقتضى هذا البعد ابتعاد حال الشباب عن
تحقيق الحضور وترك الانقطاع عن النظر
إلى أحوال السابقين والقياب. وعدم أخذ
هؤلاء الشبيبة من الأخلاق بحال أولئك
الأسلاف حتى شط بشبابنا المزار، واختلطت
عليهم الأوزان والأغيار. واضطربت الأفكار
وحارت الأنصار. وتبدلت القيم واتضعت
الأقدار. وبضدت بهم الأماني عن إصلاح
الديار. وبدلاً من أن يكونوا مقتدين بالنبي
واله. ومحبين أصحابه حملة أحواله.
ومنتهجين نهج حفظة أحاديثه وأقواله.
ومتبعين نقلة سُننه وأفعاله. تركوا هذه
الحجة البيضاء التي ليها كنهارها، واقتدوا
بشرقي وغربي. وفارسي وأوربي، وكل ما هو
غير إسلامي وعربي.

لقد أقام أسلافنا أود الأدب بحيث لم يبتلوا
بالأهواء المنكوسة. والآراء المنحوسة. لأنهم
كانوا يتبعون السنن حيث دارت. ويتابعون
عن مظان الأهواء مهما مالت إليهم ودالت.

ولأجل هذا كتب الله في قلوبهم الإيمان.
ونجاهم من وساوس وخطوات الشيطان.
وجعل لهم في كل غاشية من الفتنة درعاً
من الصبر. وفي كل نازلة من النوازل واقياً من
الثبات. وفي كل مظلمة نوراً من الهداية. وفي
كل مهلة معلماً من اليقين والعلم.

فقد تذكروا عند سماعهم بشار

هذا لون عجيب، وأمر غريب، من فتن آخر
الزمان. سببه ترك القدوة وعدم تحقيق

الأسوة. هو أنه قد امتزج العقوق بالبر.
واختلط الخير بالشر. والتبس الحق بالباطل.
وأصبح كثير من الناس لا يكاد يميز. ولا يجزأ
على أن يميل إلى الحق ويتحيز. ولا يستطيع
أن يفرق في بعض الأحيان بين ما ينفع وما
يضر. وما يسر وما يقر. حتى عجزت أهل
الأذهان الذكية. وقاد بعض أصحاب الأفكار
السوية والعقول القوية والأخلاق الأبية.
فما يالك بمن دونهم.

واقفة زماننا أن هذا الاختلاط يبعث في الناس
الحيرة. ويرسل عليهم الاضطراب وترك
الخيرة.

وأحياناً يعذر الجزء من حوله لشدة التباس
الأمر وصعوبة اقتباس الحل ووقوعهم في
الغرور. وحينها يعز المهرب. وتصعب النجاة.
ويضيق المخرج. ولا ينفع إلا التعلق بالله
والعود إلى الجنب ولزوم الاعتبار. وانتظار
الفرج بعد ذلك من رب الأرباب.

إذا مرحمت الحق نائباً

جوت ما شئت على العاقل

وفيها فرق صحيح له

علامة تدنو إلى العاقل

كأنتم أن تمزج به فصة

جارت على كل فني جاهل

وان تصادف صانفاً ماهراً

ميز بين المحض والجدل

فإذا ما حضرت القدوة يسرت وسهلت.
ووضحت وبينت. وجلت البصائر. وانبثرت
القلوب والضمان. وسهل أمر الله وتيسر لهم
معرفة الحق من الباطل. لأنه كما تقول
العرب: إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل.
وحينئذ لا يكاد يخفى الحال إلا على الذين

لا خير فيهم كما قال تعالى: **وَمَنْ سُرِبَ
عَدُوُّهُ فَسُرِّبَتْ لَهُ لِمَنِ هُنَّ لِقَائُهُمْ
عَدُوٌّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** (الأنفال: ٢٢-٢٣).

ولله در الشاعر حين قال:

مما دعى الله في الدنيا

مما دعى الله في الدنيا

والحمد لله رب العالمين.



(مجلة مجمع الفقه الإسلامي لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة- ج٢- ص٣٣٢).

وسائل الإنعاش عند الأطباء هي:

المنفسة، هي جهاز يقوم بعمل الجهاز التنفسي بتحريك القفص الصدري فيحدث للمريض ما يسمى بالشهيق والزفير.

هذا الجهاز يعطي صدمات كهربائية لقلب اضطرب نبضه اضطراباً شديداً وتحول إلى ذبذبات بطينية. لا تدفع الدم من البطين إلى الأورطي.

الإنعاش، هو المعالجة المكثفة التي يقوم بها طبيب، أو مجموعة من الأطباء لمساعدة الأجهزة الحياتية عند الإنسان وهي: (المخ- القلب- التنفس- الكلى- الدم) حتى تقوم بوظائفها، أو لتعويض بعض الأجهزة المعطلة بقصد الوصول إلى تفاعل منسجم بينها. (مجلة مجمع الفقه الإسلامي لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة- ج٢- ص٣٣٢)

استخدام أجهزة الإنعاش واجب؛ وذلك لخطورة حالة المريض. ولأن حاجته لأجهزة الإنعاش أصبحت أمراً ضرورياً كحاجته للطعام والشراب بحيث لو تركه فقد عرض نفسه للهلاك.

يستخدم هذا الجهاز عندما تكون ضربات القلب بطيئة جداً بحيث إن الدم لا يصل إلى الدماغ بكمية كافية أو ينقطع لفترة ثوان أو لدقيقة ثم يعود.

(مجلة مجمع الفقه الإسلامي لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة- ج ٢- ص ٢٩٧، ٢٩٩).

تأريفاً: أجهزة الإنعاش مد

ضوية بعد ذلك من موت ليعام.

قامت وزارة الصحة بالملكة العربية السعودية بتكليف لجنة من الأطباء بعمل دراسة حول: (تشخيص حدوث الوفاة بفرض تحديد متى ترفع أجهزة الإنعاش). وكان أحد عناصر الدراسة السؤال التالي:

ما هي الأضرار الناجمة عن إبقاء المريض مرتبطاً بجهاز الإنعاش رغم ثبوت تلف دماغه النهائي؟

أولاً: لأن في ذلك بذل جهد كبير فيما لا طائل تحته. بل يقرب من كونه نوعاً من العبث. والدراسات العلمية أثبتت أن من توفرت فيه كل شروط تشخيص موت الدماغ قد وصل إلى نقطة اللاعودة. وأن توقف بقية الأعضاء عن العمل لا بد أن يحدث بعده مدة.

ثانياً: غرف العناية المركزة في كل مستشفيات العالم محددة العدد ومخصصة لإعطاء عناية متواصلة في كل ثانية حتى تستقر حالة المريض الصحية. وهم بحاجة ماسة لمثل هذه المراقبة والعناية ووجود مريض تلف دماغه نهائياً على هذه الأجهزة يحجز مكان مريض آخر يكون إنقاذ حياته ممكناً بإذن الله.

ثالثاً: تكاليف العناية المركزة باهظة جداً سواء تحملتها الدولة أو الفرد. فمن الأولى اتفاقاً فيما يعود بالنفع على المريض أو أسرته بدلاً من إهدارها بما لا جدوى منه.

رابعاً: العاملون في وحدات العناية المركزة يصابون بالأحباط لعرفته بأن مال جهودهم إلى ضياع ويؤثر ذلك على مستوى عنايتهم بالمرضى الآخرين.

خامساً: تزداد آلام أقارب المريض وذويه ومعاناتهم بتكرار رؤيتهم له جثة هامدة. (مجلة مجمع الفقه الإسلامي لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة- ج ٣- ٢٨٥)

حكم رفع أجهزة الإنعاش عن المريض؛

سوف تذكر بعض فتاوى العلماء

في رفع أجهزة الإنعاش عن المريض؛

(١) اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالسعودية؛

س: ما حكم رفع أجهزة الإنعاش عن المريض المصاب بعجز شديد ولا يرجى شفاؤه؟

الجواب: جاء في قرار هيئة كبار العلماء رقم (١٩٠) وتاريخ ١٤١٩/٤/٦ هـ. في خصوص

حكم رفع أجهزة الإنعاش عن المريض؛ إذا قرّر ثلاثة من الأطباء فأكثر رفع أجهزة الإنعاش عن مريض مصاب بعجز شديد مثل الشلل الدماغي ولا يرجى شفاؤه جاز رفعها عنه. ولكن لا يجوز الحكم بموته حتى يعلم ذلك بالعلامات الظاهرة الدالة على موته. (اللجنة الدائمة- فتوى رقم: ٢٢٣٩ بتاريخ ١٤٢٣/٥/١٩ هجرية).

(٢) مجمع الفقه الإسلامي لمنظمة المؤتمر الإسلامي؛

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره الثالث بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمية من ٨ إلى ١٣ صفر ١٤٠٧ هـ/ ١١ إلى ١٦ أكتوبر ١٩٨٦ م. (قرار (٥) د ٧٠/٣) بعد تداوله في سائر النواحي التي أثيرت حول موضوع (أجهزة الإنعاش)، واستماعه إلى شرح مستفيض من الأطباء المختصين. قرر ما يلي:

يعتبر شرعاً أن الشخص قد مات وتترتب جميع الأحكام المقررة شرعاً للوفاة عند ذلك إذا تبين في إحدى العلامتين التاليتين:

(أ) إذا توقف قلبه وتنفسه توقفًا تاماً وحكم الأطباء بأن هذا التوقف لا رجعة فيه.

(ب) إذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلاً نهائياً. وحكم الأطباء الاختصاصيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه. وأخذ دماغه في التحلل. وفي هذه الحالة يسوغ رفع أجهزة الإنعاش المركبة على الشخص وإن كان بعض الأعضاء كالقلب مثلاً لا يزال يعمل ألياً بفعل الأجهزة المركبة. (موسوعة أخلاقيات مهنة الطب- الدكتور/ محمد علي البار وآخرون- ج ٣، ص ٢٤١).

(٣) مجمع الفقه الإسلامي لترايطة العالم

الإسلامي:

(مجمع الفقه الإسلامي، برابطة العالم الإسلامي، في دورته العاشر المنعقدة في مكة المكرمة، في الفترة من يوم السبت ٢٤ صفر ١٤٠٨ هـ الموافق ١٧ أكتوبر ١٩٨٧ إلى يوم الأربعاء ٢٨ صفر ١٤٠٨ هـ الموافق ٢١ أكتوبر ١٩٨٧ م (قرار رقم: ٤٩ (١٠/٢) تقرير (حصول الوفاة، ورفع أجهزة الانعاش من جسم الإنسان):

ليرجع عنه إسلامي

المريض الذي زُكبت على جسمه أجهزة الانعاش، يجوز رفعها إذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلا نهائيا وقررت لجنة من ثلاثة أطباء اختصاصيين خبراء، أن التعطل لا رجعة فيه، وإن كان القلب والتنفس لا يزالان يعملان. يُلغى الأجهزة المركبة، لكن لا يحكم بموته شرعا، إلا إذا توقف التنفس والقلب، توقفا تاما بعد رفع هذه الأجهزة. (موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة - للدكتور/ علي السائوس - ص ٦٩٧).

٤١ أبحاث يوضح وقت رفع أجهزة الانعاش عن المريض وإعلان وفاته

أكدت لجنة الفتوى بمجمع البحوث الإسلامية، أن الشخص يعتبر شرعا قد مات إذا توقف قلبه وتنفسه توقفا تاما، وحكم الأطباء بأن هذا التوقف لا رجعة فيه، وإذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلا نهائيا، وحكم الأطباء الاختصاصيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه، وأخذ دماغه في التحلل، وفي هذه الحالة يسوغ رفع أجهزة الانعاش المركبة على الشخص، وإن كان بعض الأعضاء كالقلب مثلا لا يزال يعمل. يُلغى العمل بالأجهزة المركبة، وذلك وفقا لقرار مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره الثالث بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمية ١٩٨٦ م.

وأضافت اللجنة في معرض ردها على سؤال: ما هي الحالات المرضية التي يجوز شرعا فصل أجهزة التنفس الصناعي عنها - وما هي شروط وضوابط ذلك؟ وهل يلزم أخذ موافقة كتابية من أهل المريض من عدمه؟

أجابت: إن الاعتبار في فصل الأجهزة هو حكم الأطباء الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه، وعليه فلا يلزم أخذ موافقة كتابية من أهل الميت على ذلك.

١٠ حكم رفع أجهزة الانعاش عن المريض الذي لا يرجى شفاؤه

هل يجوز للفريق الطبي المعالج أن لا يضع مريض السرطان على أجهزة الانعاش والتنفس، أو إجراء مباشرة غسيل الكلى إذا تأكد وتيقن أنه لا يرجى أي فائدة للمريض من ذلك؟

رأى المجلس أنه لا مانع شرعا من عدم وضع مريض السرطان على أجهزة الانعاش أو التنفس، أو مباشرة غسيل الكلى إذا تأكد وتيقن الفريق الطبي المعالج أنه لا يوجد أية فائدة ترجى للمريض من ذلك؛ شريطة أن يؤيد ذلك تقرير من فريق طبي لا يقل عن ثلاثة أطباء مختصين عدول ثقات؛ وذلك لأن وضع المريض على هذه الأجهزة أو مباشرة غسيل الكلى ليس له أي فائدة في شفاء المريض، ولا يقدم ولا يؤخر في أجل الموت؛ لأن الأجل بيد الله عز وجل. قال الله تعالى: **وَيُؤَخِّرُهُ مَن يُدْرِي** - **سورة الحديد - الآية ١١**.

ومما يدل على جواز التوقف عن استعمال العلاج للمريض في حال الدلالة على أنه لا فائدة منه؛ ما حدث لعمرين الخطاب رضي الله عنه عندما طعن في المسجد، فأتى ينيب، فشره، فخرج من جوفه، ثم أتى بلبن، فشره، فخرج من جوفه، فعرفوا أنه ميت، ولم يقوموا بعلاجه؛ لأنهم علموا أن لا فائدة من العلاج، فهو في حكم الميت، وذلك يدل على أن الحياة المستعارة في حكم العدم في مثل هذا الحال.

والله تعالى أعلم.

مجلس الإفتاء والبحوث والدراسات الإسلامية

بالأردن.

خلاصة القول:

إذا توقف دماغ الإنسان المريض عن العمل توقفا تاما، وتأكد ذلك بواسطة ثلاثة أو أكثر من الأطباء الثقات المتخصصين، من ذوي الخبرة، جاز رفع أجهزة الانعاش منه، وإن كان القلب والتنفس يعملان بواسطة الأجهزة، وخاصة إذا كانت هذه الأجهزة تكلف أهل المريض أموالا كثيرة فوق طاقتهم، ولكن لا نستطيع أن نحكم عليه بالموت في الشرع حتى نتأكد من توقف القلب والتنفس توقفا تاما عن العمل بعد رفع أجهزة الانعاش من الجسم.

والله اعلم بالصواب

الحقوق الزوجية



بسم الله، الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أما بعد فقد تحدثنا في مقاله السابقة عن نكاح السغار، ونكاح المسلمين من
 أهل لسان، وحقه نكاح أهل الكتاب، وبسببكم فتنة نكاح ساطين الله - عز
 وجل - أن يتقبل جهد المقل وأن ينفع به المسلمين

مقدمة / د. عزة محمد رشاد (أم تيم)

أما الكتاب، فقولته تعالى: **وَجَلَّ لَكُمْ**
 - أن مسر - بـمـوـلـمـ عـبـيـد
 (النساء: ٢٤)، وقال تعالى:
 - نـسـة صـدقـن عـبـة - (النساء: ٤)، قال
 أبو عبيد: يعني عن طيب نفس بالقريضة
 التي فرض الله تعالى، وقيل التحلة: الهبة
 والصداق في معناها، لأن كل واحد من
 الزوجين يستمتع بصاحبه وجعل الصداق
 للمرأة فكانه عطية بغير عوض، وقيل
 تحلة من الله تعالى للنساء، وقال تعالى:
 - نـسـة صـدقـن عـبـة - (النساء: ٢٤).
 أما السنة، فروى أنس: «أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى عبد الرحمن بن عوف،
 وعليه رذع زعفران فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم: مؤيم؟ فقال: يا رسول الله!
 تزوجت امرأة قال: ما أضدقتها؟ قال: وذن
 نواة من ذهب قال: بارك الله لك أولم ولو

نصوص الزوجية:

أولاً، حق الزوجة على الزوج:

١- الصداق

لغة: الصداق بفتح الصاد المهملة وكسرهما،
 مأخوذ من الصديق لإشعاره بصدق رغبة
 الزوج في الزوجة، وفيه سبع لغات وله
 ثمانية أسماء يجمعها قوله:

صداق ومهر تحلة وفريضة

حباء واجرنم عمر علاقته
 والصداق: هو صداق المرأة، سمي بذلك
 لقوته وأنه حق يلزم- مقاييس اللغة
 (٣/ ٣٣٩)، المصباح المنير في غريب الشرح
 الكبير (١/ ٣٣٥).

شرعاً: وهو ما يجعل للزوجة في نظير
 الاستمتاع بها- حاشية الصاوي على
 الشرح الصغير (٢/ ٤٢٨)

مشروعيته:

الأصل في مشروعيتها الكتاب والسنة
 والإجماع.

بشاة. أخرجه البخاري (٥١٥٥) ومسلم (١٤٢٧).

وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أغتق سقية وجعل عتقها صداقها. أخرجه البخاري (٥٠٨٦)، ومسلم (٨٥-١٣٦٥).

وأجمع المسلمون على مشروعية الصداق في النكاح.

قال ابن المنذر: وأجمعوا أن للمرأة أن تمتنع من دخول الزوج عليها حتى يعطيها مهرها. الإجماع لابن المنذر (ص: ٣٩).

حكم الزوج بغير صداق:

اختلف الفقهاء في حكم الزواج بغير صداق على قولين:

القول الأول: ذهب جمهور الفقهاء، المالكية والشافعية والحنابلة وغيرهم إلى أن الصداق واجب، وإن اشترط عدم الصداق فالنكاح صحيح والشرط فاسد.

واستدلوا على ذلك وجوب الصداق بما يأتي:

قول الله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ سَدَقْنَ اللَّهَ﴾ (النساء: ٤).

وقوله: ﴿فَتَوْفِرْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (النساء: ٢٤).

وجه الدلالة:

هذا أمر من الله أزواج النساء المدخول بهن والمنسئ لهن الصداق، أن يوتوهن صدقاتهن. دون المطلقات قبل الدخول ممن لم يسم لها في عقد النكاح صداق- تفسير الطبري (٧/ ٥٥٤).

وحجتهم في جواز النكاح بغير صداق:

قول الله تعالى:

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا تَحَبَّوْنَ فِي الْوَعْدِ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ طَاهِرُونَ﴾ (البقرة: ٢٣٦).

القول الثاني: ذهب بعض الحنفية وشيخ الإسلام ابن تيمية، أن الصداق شرط في صحة عقد النكاح، فإن لم يسم صداقاً فالنكاح باطل.

واستدلوا على ذلك بما يأتي: قول الله تعالى:

﴿لَكُمْ نِكَاحُ﴾ (النساء: ٢٤).

وجه الدلالة: دلت الآية على وجوب النكاح، فمن طلب النكاح بلا مهر لم يفعل ما أحل الله- مجموع الفتاوى (٣٤/ ١٢٦).

أقوال أهل العلم في المسألة:

أولاً: من قال بوجوب الصداق وإن اشترط عدم الصداق فالنكاح صحيح والشرط فاسد،

قال ابن همام في فتح القدير (٣/ ٣٠٤): ويصح النكاح وإن لم يسم فيه مهرًا.

قال الخطاب في مواهب الجليل (٣/ ٤٨١): في معرض ذكره لأركان النكاح، وأما الشهود والصداق فلا ينبغي أن يعدا في الأركان ولا في الشروط لوجود النكاح الشرعي بدونهما.

قال الشيرازي في المذهب (٣/ ١٨): المستحب أن لا يعقد النكاح إلا بصداق. لما روي عن سعد بن سهل رضي الله عنه «أن امرأة قالت: وقد وهبت نفسي لك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد في رأيك، فقال رجل: زوجتيها قال: قال صلى الله عليه وسلم: اطلب ولو خاتماً من حديد، فذهب فلم يجئ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل معك من القرآن شيء؟ فقال: نعم فزوجه بما معه من قرآن، أخرجه البخاري (٥١٤٩).

ويجوز من غير صداق لقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا تَحَبَّوْنَ فِي الْوَعْدِ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ طَاهِرُونَ﴾ (البقرة: ٢٣٦).

فثبت الطلاق مع عدم الفريضة.

جاء في السيل الجرار (٢/ ٢٨١): لم يرد ما يدل على أن المهر شرط من شروط العقد أو ركن من أركانه، وأما قوله سبحانه:

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا تَحَبَّوْنَ فِي الْوَعْدِ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ طَاهِرُونَ﴾ (البقرة: ٢٣٦).

(المتحنة: ١٠): فالمراد أن المهر واجب للمنكوحه لا يجوز أخذ مطلقها منه ولو كان العقد لا يصح إلا بالمهر لم يقل الله عز وجل: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا تَحَبَّوْنَ فِي الْوَعْدِ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ طَاهِرُونَ﴾ (البقرة: ٢٣٦). هذه الآية تفيد أن العقد قد يقع قبل فرض المهر.

جاء في الشرح الممتع (٢٩٥/٥)، وهو واجب في كل عقد نكاح. أما إذا اشترط عدم المهر، فالمذهب أن النكاح صحيح والشرط فاسد ولها المهر.

وقول شيخ الإسلام: إن النكاح باطل لا يصح. إذا شرط عدم المهر. قال لأن الله تعالى إنما أباح ما سوى المحرمات بشرط. فقال: «وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَنْتَهِوا عَنْهُنَّ» (النساء: ٢٤)؛ ولأننا لو أجزأنا النكاح مع شرط انتفاء المهر لم يكن هناك فرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره في جواز النكاح بالهبة إلا في اللفظ والألفاظ لا عبرة لها بل العبرة بالمعاني. ثانياً: من قال الصداق شرط في صحة عقد النكاح، فإن لم يسم صداقاً فالنكاح باطل.

قال الكاساني في بدائع الصنائع (٤٠٦/٢): في ذكره لشروط النكاح: ومنها المهر، فلا جواز للنكاح بدون المهر عندنا... ثم حكى الخلاف في المسألة إلى أن قال: ولنا قوله تعالى: «وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَنْتَهِوا عَنْهُنَّ» (النساء: ٢٤): أخبر سبحانه وتعالى أنه أحل ما وراء ذلك بشرط الابتغاء بالمال ودل أنه لا جواز للنكاح بدون المال.

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (١٢٤/١٢٦): فمن تزوج بشرط أنه لا يجب مهر فلم يعتبر الذي أذن الله: فإن الله إنما أباح العقد لمن يبتغي به ماله محصناً غير مسافح كما قال تعالى: «وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَنْتَهِوا عَنْهُنَّ» (النساء: ٢٤): فمن طلب النكاح بلا مهر فلم يفعل ما أحل الله وهذا بخلاف من اعتقد أنه لا بد من مهر؛ لكن لم يقدره كما قال تعالى: «لَا

مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً، هَذَا نِكَاحٌ مُعْرُوفٌ وَهُوَ مَهْرُ الْمُثَلِّ».

تعقيب وترجيح

ما ذهب إليه جماهير العلماء من أن النكاح صحيح مع انعدام الصداق - إذا رضيت

الزوجة - هو ما أوجحه. لأن الجمهور استدل بقول الله تعالى: «لَا حَاجَ عَلَيْكُمْ زَفْراً لَئِنْ لَمْ تَنْسَوْهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً» (البقرة: ٢٣٦). فموضع الدليل من هذه الآية، أن الله تعالى قد أثبت النكاح مع ترك الصداق، وجوز فيه الطلاق والطلاق يكون من نكاح صحيح. والله تعالى أعلم.

فدر الصداق:

سُئِلَتْ عَائِشَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ: كَانَ صَدَاقُهُ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَوْقِيَةً وَنَشَأُ قَالَتْ: أَتَدْرِي مَا النَّشْءُ؟ قَالَ قُلْتُ: لَا قَالَتْ: نَصْفُ أَوْقِيَةٍ فَتِلْكَ خَمْسُ مِائَةٍ ذَهَبٍ هَذَا صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَزْوَاجِهِ - أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٤٢٦). الأوقية، أربعون درهماً - شرح مسلم (٢٣٣/٥).

حديث سهل بن سعد الساعدي، وفيه: ... اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن... متفق عليه. وقد تقدم تخريجه.

- حديث أنس بن مالك وفيه أن عبد الرحمن بن عوف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوَّلَمَ وَلَوْ بِشَاةٍ - متفق عليه. وقد تقدم تخريجه.

- وعن أنس قال خطب أبو طلحة أم سليم فقالت والله ما مثلك يا أبا طلحة يرد، وتكنك رجل كافر وأنا امرأة مسلمة، ولا يحل لي أن أتزوجك فإن تسلم فذاك مهري. وما أسألك غيره فأسلم فكان ذلك مهرها - صحيح سنن الترمذي (٣٣٤١).

تقدم أن الصداق حق للمرأة شرع لها لتنتفع به، ولم يرد دليل من كتاب أو سنة يحد أكثر المهر أو أقله.

ومن أهل العلم من قدره لكن لا دليل على التقدير من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى. والحمد لله رب العالمين.

عزاء واعتذار

أما العزاء فلاخواني أنصار السنة المحمدية عموما ولأهل أخي الشيخ **سعد عرفة** عضو وخادم التوحيد بفرع أنصار السنة المحمدية بفرع كفر الحاج شربين خصوصا رحمه الله رحمة واسعة.

وأما الاعتذار فلتأخر المجلة في تقديم واجب العزاء في أخي عادل رحمه الله. ولعل عذرنا في ذلك ما استقر في قلوبنا أن المصاب مصابنا فضلا عن تراحم أعمال الجمعية في مرحلتها التاريخية من توفيق اوضاع وأعمال المجلس. وغير ذلك: فلم ننتبه أن ذلك لا يعفيانا من واجب المواساة والعزاء لأهل بيته الاقربين. وعلى أي حال فإننا نقول لأولاده: يا أبناءنا! والدكم أخونا. ومصابكم مصابنا.

ودعاؤنا له موصول أن شاء الله وأخلاقه وجهوده وخدمته وبذله وسلوكه كافية لسلب قلوبنا. وأكبر من الوفاء بمكافئتنا. فعلى أخينا رحمت الله تتري. وربنا الكريم نسأل أن يكتب له من كل خير سال منه رسولنا والصالحون لأموال المسلمين إنه خير مسؤول وأكرم مأمول. والحمد لله رب العالمين.

إخوانه بالمركز العام لأنصار السنة المحمدية.

عزاء واجب

توفي يوم الأحد ١٥ جمادى الأولى ١٤٤٣هـ الشيخ، طه إبراهيم حشيش إمام وخطيب المجمع الإسلامي بمركز الستامون بمحافظة الدقهلية، وعضو مجلس إدارة جمعية أنصار السنة المحمدية بمركز الستامون منذ تأسيس الجمعية بمركز الستامون سنة ١٩٩٦م. ويشهد له الجميع بالزهد والورع والتقوى. وكان حريصاً على صيام نبي الله داود -عليه السلام- حتى لقي ربه. وهو شقيق المحدث الشيخ علي إبراهيم حشيش. نسأل الله له المغفرة والرحمة.

غزوة بدر

غزوة بدر

في حيد بن كلاب

ثم قال، سيروا وأبشروا، فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين.

وعن أنس قال، كنا مع عمر بن الخطاب في مكة والمدينة... ثم أنشأ يحدثنا عن أهل بدر، فقال، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يريتنا مصارع أهل بدر، بالأمس، يقول، هذا مضرع فلان غدا، إن شاء الله، قال، فقال عمر، فوالذي بعثه بالحق ما أخطؤا الخدود التي حد رسول الله صلى الله عليه وسلم. (صحيح مسلم ٢٨٧٣).

وعن علي رضي الله عنه سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر، ويذر بنو قيس بن عيلان فيهما، فوجدنا فيها رجلين منهم، أحدهما مولى غيبة، فأخذناه، فجمعنا نقول له، كم القوم؟ فيقول، هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم، فجعل المسلمون إذ قال ذلك ضريوه، حتى اقتهوا به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له، كم القوم؟ قال، هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم، فجهد النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبره كم هم، فابى ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم سألته، كم يتحزون من الجزر؟ فقال، عشرين كل يوم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، القوم ألف، كل جزر لائة، (مسند أحمد ٩٤٨ وهو صحيح).

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الأولين والأخيرين.

أما بعد، فما زلتنا في غزوة بدر الكبرى، ويعد أن استشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه رضي الله عنهم ثدب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس، فأنطلقوا نحو بدر.

وعن أنس رضي الله عنه، فثدب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس، فأنطلقوا حتى نزلوا بدرًا، ووردت عليهم روايا قريش، وفيهم غلام أسود، فأخذوه، فكانوا يسألونه عن أبي سفيان وأصحابه فيقول، ما لي علم بابي سفيان، ولكن هذا أبو جهل، وعتبة، وشيبة، وأميرة بن خلف، فإذا قال ذلك ضريوه، فقال، نعم، أنا أخبركم، هذا أبو سفيان، فإذا تركوه فسألوه، فقال، ما لي بابي سفيان علم، ولكن هذا أبو جهل، وعتبة، وشيبة، وأميرة بن خلف، في الناس، فإذا قال هذا -أيضا- ضريوه، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي، فلما رأى ذلك الضريوه، قال، والذي نفسي بيده، لتضربوه إذا صدقكم، وتتركوه إذا كذبكم، قال، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، هذا مضرع فلان، قال، ويضع يده على الأرض، ها هنا، ها هنا، قال، فما ماط أحدكم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم. (صحيح مسلم ١٧٧٩).

الكبار للصغار ورواية القاضي لهم. وفيه رواية صحابي عن صحابي.

١٢- المصروع: موضع المصروع. وهو الملقى على الأرض، وأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك من أعظم المعجزات الدالة على صدقه. (كشف المشكل لابن الجوزي (١٤٨/١)).

مشورة صائفة من سعد

قال ابن إسحاق، فحدثني عبد الله بن أبي بكر أنه حدث أن سعد بن معاذ قال يا نبي الله ألا نبني لك عريشا تكون فيه ونعبد عندك ركانيك ثم تلقى عدونا. فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحيينا، وإن كانت الأخرى جلست على ركانيك فلحققت بمن وراءنا من قومنا. فقد تخلف عنك أقوام ما نحن بأشد حياء لك منهم. ولو ظنوا أنك تلقى حربا ما تخلفوا عنك. يمتنع الله بهم يناصرونك وينجاهدون معك فأثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ودعا له بخير. ثم نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عريش كان فيه. (السيرة لابن كثير (٤٠٣/٢)).

ويشهد له حديث ابن عباس الآتي، وفيه فضيلة لسعد رضي الله عنه.

ليلة بدر: كانت ليلة الجمعة السابع عشر من شهر رمضان وهناك أشياء بارزة في هذه الليلة منها ما يلي:

١- دعاه النبي صلى الله عليه وسلم، قال علي رضي الله عنه في حديثه السابق: ثم إنه أصابنا من الليل طش من مطر. فأنطلقنا تحت الشجر والجحف نستظل تحتها. من المطر. ويات رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا ربه عز وجل، ويقول: اللهم إني تهلك هذه الفئة لا تعبد. قال: فلما طلع الضجر نادى: الصلاة عباد الله. فجاء الناس من تحت الشجر، والجحف، فسلمى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحرض على القتال. (مسند أحمد (٩٤٨) وإسناده صحيح).

عن عبد الله بن عباس، قال: حدثني عمر بن الخطاب، قال: لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف،

وفي هذا السياق فوائد:

١- الروايا: حوامل الماء أي ورعاتها

٢- وقوله: فما ماض أحدهم، أي: فما بعد مصرع أحدهم عن موضع إشارة يده صلى الله عليه وسلم.

٣- وفي ضرب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غلام قريش: ليسألوه، جواز تهديد المتهم وتحويضه ليصدق.

٤- وجواز ضرب الأسير من العدو: معنى يوجب ذلك، ويستخير ما عنده من سر العدو.

٥- ويحتج به في تهديد الحكام للمتهمين ليصدقوا عن أحوالهم. وينكشف لهم تهمتهم. (فتح المنعم (٢٥٠/٧)، وإكمال المعلم (١٣٧/٦)).

وقيد الخطابي فقال، وفيه دليل على جواز ضرب الأسير الكافر إذا كان في ضربه طائل. (معالم السنن ٢/٢٨٦).

٦- انصرافه صلى الله عليه وسلم من الصلاة فيه استحباب تخفيفها إذا عرض أمر في أثنائها.

٧- وفيه معجزتان إحداهما: إخباره صلى الله عليه وسلم بمصرع جبابرتهم فلم يبرح أحد مصرعه.

الثانية: إخباره صلى الله عليه وسلم بأن الغلام الذي كانوا يضربونه يصدق إذا تركوه ويكذب إذا ضربوه وكان كذلك في نفس الأمر والله أعلم. (شرح النووي على مسلم ١٢/١٢٦).

٨- فيه دليل على أن المتهم إذا أقر بما يتهم به يترك ضربه ويصدق في الظاهر. (شرح سنن أبي داود لابن رسلان (٥٠٧/١)).

٩- فيه: ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من شغل أوقاته بالصلاة النافلة حتى في وقت الشدة. (فتح المنعم (٢٥٠/٧)).

١٠- وفيه: أن المصلي إذا كان في صلاته: فتكلم عنده القوم ففهم ما يقولونه لم ينطل صلاته: لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم. فهم ما جرى لأصحابه مع الغلام، وأجابهم بعد انقضاء صلاته بما دل على أنه فهم ما جرى لهم.

(الافصح ٣٦٥/٥).

١١- ويستفاد من حديث أنس عن عمر تعليم

وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً. فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مَدَّ يَدَيْهِ. فجعل يَهْتَفُ بِرَبِّهِ: «اللَّهُمَّ أَنْجِرْ لِي مَا وَعَدْتَنِي. اللَّهُمَّ اتَّ مَا وَعَدْتَنِي. اللَّهُمَّ إِنْ تَهَلَّكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعِيدَ فِي الْأَرْضِ». فما زال يَهْتَفُ بِرَبِّهِ. ماذا يَدِينُهُ مُسْتَقْبِلُ الْقَبِيلَةِ. حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ مَنْكَبِيهِ. فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ. فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكَبِيهِ. ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ وَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَفَاكَ مُتَاشِدُكَ رِيكَ. فَإِنَّهُ سَيَنْجُرُ لَكَ مَا وَعَدَكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلٍّ. إِذْ تَسْتَقِيمُونَ رِيَكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَقِينَ. (الأنفال: ٩) فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالثَّلَاثَةِ. (صحيح مسلم ١٧٦٣).

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَهُوَ فِي قَبِيلَةٍ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَشَدُّكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ. اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ. فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ. فَقَالَ: حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَدْ أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ فِي الدَّرَجِ. فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ: سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدَّبِيرَ بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدَهُمْ. وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرُ. (القمم: ٤٦) (صحيح البخاري ٢٩١٥).

٢- النعاس

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ». قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: يُذَكِّرُهُمُ اللَّهُ بِمَا أَعْمَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَائَةِ النُّعَاسُ عَلَيْهِمْ. أَمَّا مَنْ خَوْفُهُمُ الَّذِي حَصَلَ لَهُمْ مِنْ كَثْرَةِ عَذُوبِهِمْ وَقِلَّةِ عُدَّتِهِمْ. وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: مَا كَانَ هِينَا فَارَسَ يَوْمَ بَنِي غَيْرِ الْمُقَدَّادِ. وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا هِينَا إِلَّا نَائِمٌ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يُصَلِّي تَحْتَ شَجَرَةٍ وَيَبْكِي حَتَّى أَضْبِجَ. (مسند أحمد ١١٦١) (استادته صحيح).

وعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. أَنَّهُ قَالَ: النُّعَاسُ فِي الْقِتَالِ أَمَنَةٌ مِنَ اللَّهِ.

وَكَانَ ذَلِكَ كَانَ سَجِيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ شِدَّةِ الْبَأْسِ لَتَكُونَ قُلُوبُهُمْ أَمَةً مُظْمَنَةً يَنْصُرُ

اللَّهُ. وَهَذَا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ بِهِمْ وَنِعْمَهُ عَلَيْهِ.

٣- المطر. وَيُنْزَلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ. أَيِ. الْمَطَرِ الَّذِي أَصَابَهُمْ تِلْكَ اللَّيْلَةُ. فَحَبَسَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَسْبِقُوا إِلَى الْمَاءِ. وَخَلَّى سَبِيلَ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِ. لِيُظْهِرَكُمْ بِهِ وَيَذْهَبَ عَنْكُمْ رَجَزُ الشَّيْطَانِ. وَلِيُرِيَطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيَنْبِتَ بِهِ الْأَقْدَامَ. أَيِ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ شَكَّ الشَّيْطَانِ. لَتُخَوِّفَهُ أَبَاهُمْ عَذُوبَهُ. وَاسْتِجْلَادَ الْأَرْضِ لَهُمْ. حَتَّى اتَّهَوْا إِلَى مَنَازِلِهِمُ الَّذِي سَبَقُوا إِلَيْهِ عَذُوبَهُمْ. (تفسير ابن كثير ٢٢/٤). وابن هشام (٦٦٧/١).

وَفِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ هَوَانِدُ: مِنْهَا أَنَّ الدُّعَاءَ مِنْ أَسْبَابِ النَّصْرِ وَالتَّمَكُّنِ. وَفِيهَا أَمِيَّةُ الْأَخَذِ بِالْأَسْبَابِ مِنْ حَيْثُ الدُّعَاءُ وَاتِّخَاذِ الْقَبِيلَةِ وَمُلَازِمَةِ أَبِي بَكْرٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. لِيَكُونَ ثَانِي اثْنَيْنِ فِي الدُّعَاءِ وَرَفْعِ الرِّدَاءِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَفِيهِ قُوَّةٌ يَقِينُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَأْيِيدُ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْمَطَرِ: فَكَانَ نَافِعًا لَهُمْ مُضِرًّا لِأَعْدَانِهِمْ.

قَالَ الْخَطَّابِيُّ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَوَهَّمُ أَحَدٌ أَنْ أَبَا بَكْرٍ كَانَ أَوْثَقَ بِرَبِّهِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تِلْكَ الْحَالِ. بَلِ الْحَامِلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ شَفَقَتَهُ عَلَى أَصْحَابِهِ وَتَقْوِيَةَ قُلُوبِهِمْ: لِأَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ شَهِيدٍ شَهِدَهُ: فَبَالِغٍ فِي التَّوَجُّهِ وَالدُّعَاءِ وَالِابْتِهَالِ لَتَسْكُنَ نَفُوسُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ: لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ وَسِيلَتَهُ مُسْتَجَابَةٌ. فَلَمَّا قَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ مَا قَالَ كَفَّ عَنْ ذَلِكَ. وَعَلِمَ أَنَّهُ اسْتَجِيبَ لَهُ لَمَّا وَجَدَ أَبُو بَكْرٍ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْقُوَّةِ وَالطَّمَأْنِينَةِ. فَلِهَذَا عَقِبَ بِقَوْلِهِ: «سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ». انْتَهَى. وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ فِي مَقَامِ الْخَوْفِ وَهُوَ أَكْمَلُ حَالَاتِ الصَّلَاةِ. وَجَازَ عِنْدَهُ أَنْ لَا يَقَعَ التَّصَرُّفُ يَوْمَئِذٍ لِأَنَّ وَعْدَهُ بِالنَّصْرِ لَمْ يَكُنْ مَعِينًا لَتِلْكَ الْوَاقِعَةِ وَإِنَّمَا كَانَ مُجْمَلًا. هَذَا الَّذِي يَظْهَرُ. (فتح الباري ٢٨٩/٧).

وفِيهَا هَوَانِدُ أُخْرَى تَكْمِلُهَا فِي الْعَدَدِ الْقَادِمِ. إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

الرياض الأدبية في خصائص خير البرية (١)

الكوثر والحوض

من الخصائص النبوية

نسخ مطبوع في

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد؛ فقد اختص الله نبيه محمدا بجملة من الخصائص. لم يخص بها احدا قبله من الأنبياء، تكريما لقامه بين الأنبياء. وتشريفا لمكانته بين الرسل. كيف لا وهو خاتم الأنبياء والمرسلين. وهو خير خلق الله أجمعين.

إن إثبات المزايا والخصائص التي مير الله عز وجل بها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم، والأخلاق التي رينه بها صلى الله عليه وسلم، واعتقاد اختصاصه بهذه الكمالات، واجب شرعا تتوقف عليه صحة عقيدة المسلمين، كما صرح بذلك العلماء لأن الله تبارك وتعالى تولى بيان هذه المرتبة العالية لرسول الله صلى الله عليه وسلم في وضوح وجلال. كما بينته سنة النبي صلى الله عليه وسلم المتواترة. وكذا إجماع العلماء.

إن قبيح أسرار هذه الخصائص العظمى كان أحد المهام التي كلف الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم وخليفه محمدا عليه الصلاة والسلام ببيانها فقال عز وجل مخاطبا إياه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَيِّنْ لَنَا هَذِهِ الْخَصَائِصَ﴾ (الضحى: ١١). أمر نبيينا صلى الله عليه وسلم أن يحدث أمته بما انعم الله عليه. ليعرفوا قدره ويعتقدوه. ويردادوا حبا له وتعظيما.

ولا شك أن تتبع ما صرح من فضائله وخصائصه صلى الله عليه وآله وسلم من أسباب تعمير القلوب ومحبة. ومن الواجب علينا أن نعتقد بكل ما جاء في الكتاب والسنة واجمعت الأمة عليه من خصائص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

أولاً: الكوثر والحوض من الصفات النبوية:

والكوثر نهر عظيم في الجنة أعطاه الله نبيه صلى الله عليه وسلم زيادة في إكرامه ولطفه به وبأمرته، وهو من خصائص وفضائل نبينا صلى الله عليه وسلم في الآخرة. وهو يصب في حوض له صلى الله عليه وسلم. فهو مادة الحوض. كما قال ابن حجر في «الفتح»..

وقد فسر الكوثر بأنه نهر في الجنة. كما جاء في حديث أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها أنه قال: (سألته عن قوله تعالى: **إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ** (الكوثر: ١) قالت: هو نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم. شاطئاه عليه در مجوف انتهى كعدد النجوم، (رواه البخاري: ٤٩٦٥).

من معاني الكوثر:

والكوثر يطلق على عدة معانٍ دائرة حول الكثرة والاتساع. ومن تعريضات أهل اللغة له ما قاله الأزهرى: الكوثر فاعل من الكثرة. ومعناه الخير الكثير. (تهذيب اللغة ١٠/١٧٨).

وقال ابن حجر والكوثر فاعل من الكثرة، سمي بها لكثرة مائه وأنيته وعظم قدره وخيره. (فتح الباري ٨/ ٨٣١)

قال الشوكاني رحمه الله: (وذهب أكثر المفسرين إلى أن الكوثر نهر في الجنة. وقيل: هو حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف، قاله عطاء. (فتح القدير، ٥٠٢/٥).

الكوثر نهر في الجنة

روى مسلم في صحيحه (٦٠٧) عن أنس رضي الله عنه قال: «بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ غفا إغفاءة، ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ قال: برئت علي سورة. فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم. **إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ** **فَصَلِّ**

رَبِّكَ وَأَخْبِرْ **﴿إِنَّكَ عَبَدْتَ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾**».

ثم قال: أتدرون ما الكوثر؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: فإنه نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير، وهو حوض ترد عليه امتي يوم القيامة، الحديث.

وعند الترمذي (٣٢٨٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجره على الدر والياقوت.. الحديث». وقال الترمذي: إنه حسن صحيح. وصححه الألباني كما في صحيح سنن الترمذي (١٣٥/٣).

صفة نهر الكوثر:

من صفات نهر الكوثر:

١- ما رواه البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بينما أنا أسير في الجنة، إذا أنا بنهر حافته قباب اللؤلؤ المجوف. فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك قال: فضرب الملك بيده، فإذا طينه أو طيبه مسك أزهر».

٢- وفي المسند (١٢٠٨٤) عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أعطيت الكوثر. فإذا هو نهر يجري على ظهر الأرض. حافته قباب اللؤلؤ. ليس مسقوفاً فضربت بيدي إلى تربته. فإذا تربته مسك أزهر، وحصابؤه اللؤلؤ». وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٥١٣).

٣- وفي رواية عنه في المستدرج أيضاً (١٢٨٢٨) أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكوثر فقال: «ذاك نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر (الإبل). قال عمر: إن تلك طير ناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكلتها أنعم منها يا عمر». وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٣٧٤٠).

وفي رواية: أنا، يوم القيامة، عند غفر الحوض، (صحيح مسلم ٢٣٠١). قال الإمام النووي في «شرح مسلم»: وهذه كرامة لأهل اليمن في تقديمهم في الشرب منه: مجازاة لهم بحسن صنيعهم، وتقدمهم في الإسلام، والأنصار من اليمن فيدفع غيرهم حتى يشربوا، كما دفعوا في الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم أعداءه، والمكروهات. اهـ.

أحاديث الحوض مشهود لها بالتواتر وأحاديث الحوض لا شك في تواترها عند أهل العلم، فقد رواها أكثر من خمسين صحابياً، وقد ذكر الحافظ ابن حجر أسماء رواة أحاديثه من الصحابة في الفتح (٤٦٨/١١) حتى قال القرطبي في المفهم شرح صحيح مسلم: «مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به أن الله سبحانه وتعالى قد خص نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بالحوض المصروح باسمه وصفته وشرابه في الأحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي».

المطرودون عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم؟

وردت أحاديث كثيرة في ذكر المطرودين عن حوضه صلى الله عليه وسلم، وهي تحمل في طياتها تحذيرات من سلوك طريقهم. منها:

ما رواه مسلم في صحيحه (٣٦٧) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لأحقون وددت أنا قد رأيت إخواننا» قالوا: أولئنا إخوانك يا رسول الله؟ قال: «أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد» فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمك يا رسول الله؟ فقال: «أرايت مؤ أن رجلاً له خيل غر منحلة بين ظهري خيل دهم بهم ألا يعرف خيله؟» قالوا: بلى

أنه حوض عظيم. والحوض هو: مجمع الماء - يوضع في أرض المحشر يوم القيامة ترد عليه أمة محمد صلى الله عليه وسلم. وهذا الحوض يأتيه ماؤه من نهر الكوثر الذي في الجنة، ولذا يسمى حوض الكوثر والدليل على ذلك ما رواه مسلم في صحيحه (٤٢٥٥) من حديث أبي ذر: أن الحوض يشخب (يصب) فيه ميزابان من الجنة، وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها، كما قال ذلك ابن حجر رحمه الله في الفتح (١١ / ٤٦٦). والله أعلم.

صفة حوض النبي صلى الله عليه وسلم:

ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أوصافاً متعددة لحوضه. فمن أوصافه:

١- ما رواه البخاري (٦٠٩٣) ومسلم (٤٢٤٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «حوضي مسيرة شهر وروايه سواء ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها فلا يظلم أبداً».

٢- وفي صحيح مسلم (٤٢٦١) عن أنس رضي الله عنه قال: نبي الله صلى الله عليه وسلم، «تري فيه أياريق الذهب والقضبة كعدد نجوم السماء» وفي رواية: «أكثر من عدد نجوم السماء».

٣- وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني ليفقر حوضي (مؤخر الحوض) أدوذاً الناس لأهل اليمن، أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم (يسيل عليهم). فنسل عن عرضة فقال: من مقامي إلى ضمان ونسل عن شرابه فقال: أشد نياضاً من اللبن، وأخلى من العسل، يفت فيه ميزابان يمدانه من الجنة. أحدهما من ذهب، والآخر من ورق».

يا رسول الله. قال: «هَاتِهِمْ يَأْتُونَ غُرًا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ وَأَنَا فَرِطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ أَلَا لِيَذَادَنَّ رِجَالٌ عَنْ حَوْضِي كَمَا بُدِئَ الْبُعِيزُ الضَّالُّ أَنَادِيهِمْ أَلَا هَلُمُّ هَيْفَالِ أَنَّهُمْ قَدْ بَدَلُوا بِكَذِّكَ فَأَقُولُ سَخَقًا سَخَقًا».

والغرة بياض في وجه الفرس. والتحجيل، بياض في قوائمه. و(دُهم بهم) أي، أسود شديد خالص لا يخالسه لون آخر.

قال الفرطبي رحمه الله: «قال علماؤنا رحمهم الله أجمعين، فكل من ارتد عن دين الله أو أحدث فيه ما لا يرضاه الله، ولم يأذن به فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه، وأشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم كالخوارج على اختلاف فرقها. والروافض على تباين ضلالها، والمعزلة على أنساب أهوائها-ومن نحا نحوهم أو سلك طريقهم-، وكذلك الظلمة المسرفين في الجور والظلم وتطميس الحق بقتل أهله وإذلالهم والمعلنون بالكبار المستخفون بالمعاصي، وجماعة أهل الخيغ والأهواء والبدع-» (التذكرة للقرطبي، ص ٣٠٦).

الزودون حوضه صلى الله عليه وسلم:

يرد حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الجملة كل مؤمن لم يتلبس بمانع من موانع ورود الحوض التي تضمنتها الأحاديث السابقة. غير أن النبي ذكر بعض الأعمال الخاصة التي هي أسباب ليل شرف ورود حوضه صلى الله عليه وسلم منها:

١- الاعتصام بالكتاب والسنة، والثبات على ذلك، والبعد عن البدع المحدثه في الدين وكبائر الذنوب، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «تركتم فيكم شينين. لن تضلوا بعدهما، كتاب الله، وسنتي.

ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض،» (صحيح الجامع ٢٩٣٧).

٢- الصبر عند الأثرة:

ويدل على ذلك حديث عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في وصيته للأَنْصار رضي الله عنهم: «إِنكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثْرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ» (صحيح مسلم ١٨٤٥). ومعنى ستلقون بعدي أثرة، أي: أن الأمراء بعدي يفضلون عليكم غيركم ممن هو أقل كفاءة منكم.

٣- عدم الدخول على أئمة الجور مملأة ونفاقا لهم:

فعن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إنه ستكون بعدي أمراء، من دخل عليهم فصدَّقهم بكذبهم، وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه، وليس يرد على الحوض، ومن لم يدخل عليهم، ولم يصدِّقهم بكذبهم، ولم يُعَنِّهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه، وسيرد على الحوض» (صحيح الترمذي ٤٢١٩).

قال الشيخ بن باز رحمه الله: فإذا دخل عليهم بالتوجيه والإرشاد وتخفيف الشر: هذا هو المطلوب، أما إذا دخل عليهم ليعينهم على الظلم ويصدقهم بالكذب فهذا هو المذموم، فسأل الله العاقبة (مجموع الفتاوى).

وبعد، فهذا هو حوض النبي صلى الله عليه وسلم، ذكرناه بأوصافه. وأوصاف أهله. وأوصاف المطرودين عنه، حتى يعلم المسلم السبيل إليه، في يوم عظم خطره، واشتد حره، فعلى العبد أن يجتهد في متابعة النبي صلى الله عليه وسلم، وعدم مخالفته في أي شيء من هديه، رجاء أن يمن الله عليه بالشرب من حوضه المبارك شربة لا يظما بعدها أبدا.

والله الموفق والمستعان.

نظم في زواج التحليل (١٣)

حكم زواج التحليل

د. محمد عبد العدير

✍️

قال ابن بطال في شرح البخاري (٧ / ٤٧٩):
كذلك شد عنه الحسن البصري. فقال: لا
تحل للأول حتى يطأها الثاني وطأ فيه إنزال.
وقال: معنى العسيلة الإنزال. وحالفة سائر
الفقهاء. وقالوا: التقاء الختانين محلها للزوج
الأول.

وقالوا: ما يوجب الحد، والفعل، ويفسد
الصوم والحج، ويحصن الزوجين. ويوجب كمال
الصداق يحل المطلقة، والعسيلة كناية عن
اللدن..

وقال النووي في شرح مسلم (١٠ / ٤): «اتفق
العلماء على أن تغيب العسيلة في بلها كاف في
ذلك من غير إنزال».

٢- اشترط بعض الفقهاء ألا يقع الوطء في:
صوم فرض، أو إحرام بحج أو عمره، أو حيض،
أو نفاس فإن وقع في واحد منه فلا تحل
للزوج الأول. وهو مذهب مالك. وظاهر مذهب
الحنابلة.

قال ابن قدامة في المغني (١٠ / ٥٤١): «وشرط
أصحابنا أن يكون الوطء حلالاً، فإن وطئها
في حيض، أو نفاس، أو إحرام من أحدهما، أو
منهما، أو أحدهما صائم فرضاً، لم تحل».

وهذا قول مالك: لأنه وطء حرام لحق الله
تعالى فلم يحصل به الإحلال، كوطء المرتدة.

وظاهر النص حلها. وهو قوله تعالى: **وَمَنْ كَفَرَ**
بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْحَقِّ يُكَفِّرْهُ (البقرة، ٢٣٠).

وهذه قد تكحت زوجها غيره، وأيضاً قوله:
«حتى تذوق عسيلته، ويذوق عسيلتك».

والمُتَذَكِّرُ: مَنْ كَفَرَ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْحَقِّ يُكَفِّرْهُ
وَالْأَمْرُ: وَهُوَ تَحْكِيمُ تَجْبِيرُ (سيأ، ١)

والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء وإمام
المسلمين نبينا محمد وعلى آله وصحبه. وبعد،
فهذه المقالة الثالثة في زواج التحليل. وهي مقالة
مختصرة، المراد منها بيان مسألتين وهما:
الأولى، أشهر صور زواج التحليل الواقعة بين
الناس.

الثانية، حكم زواج التحليل في جميع صورته.
المسألة الأولى، أشهر صور زواج التحليل الواقعة
بين الناس:

من أهم صور زواج التحليل التي تقع بين الناس.
أو يذكرها أهل العلم في هذه المسألة سبع صور:
الصورة الأولى: أن يتزوجها مسلم، حر، عاقل.
بالغ، مرغوب فيه، غير مقسود بزواجه
التحليل، نكاحاً صحيحاً، ثم يطؤها في فرجها.
وهما عاقلان، ثم يموت عنها، أو يطلقها، وهو
صحيح، أو تختلع منه، أو ينفسخ نكاحها.
فيحل بهذا للزوج الأول أن يتقدم لنكاحها: لأن
طلاقها قد أنهى بالزوج من الزوج الثاني، وقد
انعقد على هذا إجماع الفقهاء.

وممن ساق الإجماع على ذلك ابن حزم في
مراتب الإجماع (ص ٣٥٧، ٣٥٨)

وقد خالف في بعض هذا بعض الفقهاء
فاشترطوا شروطاً أخرى فمنها:

١- اشتراط الحسن البصري لتحل للزوج الأول
أن يطأها الثاني وطأاً فيه إنزال فإن لم ينزل
فلا تحل للأول. وقد خالف بقوله هذا سائر
الفقهاء في قولهم: بأن مجاوزة الختان للختان
يحلها للأول.

وهذا قد وجد. ولأنه وطء في تكاح صحيح في محل الوطء على سبيل التمام، فأحلها. كالوطء الحلال، وكما لو وطئها وقد ضاق وقت الصلاة، أو وطئها مريضة يضربها الوطء.

وهذا أصح إن شاء الله تعالى.

وهو مذهب أبي حنيفة، والشافعي.

٣- أجاز سعيد بن المسيب رجوعها إلى الزوج الأول بشرط أن يتزوجها الثاني زوجاً صحيحاً زواج رغبة لا يريد به إحلالاً، وإن لم يطلها الزوج الثاني، وهو مذهب الخوارج.

الأشراف على مذاهب أهل العلم، لابن المنذر (١) ١٧٩.

وهو قول شاذ لم يعرج عليه أحد لقوله صلى الله عليه وسلم لثميمة بنت وهب امرأة عبد الرحمن بن الزبير لما قالت: يا رسول الله، إن رفاعة طلقني فبنت طلاق، وإنني فككت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي، وإنما معه مثل هدبة الثوب؟

وفي رواية، قد دخل بي ولم يكن معه إلا مثل هدبة الثوب فلم يقربني إلا هنة واحدة لم يصل مني إلى شيء.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعلك تريدان أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته.

أخرجه البخاري في مواضع منها: (٢٦٣٩). ومسلم (١٤٣٣).

قال ابن تيمية، وما يذكر عن ابن المسيب من عدم اشتراط الوطء... وهو قول شاذ. صحت السنة بخلافه، وانعقد الإجماع قبله وبعبه. مختصر الفتاوى المصرية. للبطل (ص ٤٤٩).

وقال ابن المنذر: أجمع العلماء على اشتراط الإجماع لتحلل لأول إلا سعيد بن المسيب. فتح الباري. لابن حجر (٩/ ٤٦٧).

الصورة الثانية: أن يشترط الزوج المحلل في صلب العقد على نفسه لفظاً مع أحد الزوجين أو ولي المرأة أنه إن دخل بالمرأة دخلاً صحيحاً أن يطلقها.

الصورة الثالثة: أن يشترط الزوج المحلل قبل العقد على نفسه لفظاً مع أحد الزوجين أو ولي المرأة أنه إن دخل بالمرأة دخلاً صحيحاً أن يطلقها.

والفرق بين الصورة السابقة وهذه الصورة أن الصورة السابقة الشرط فيها في صلب العقد، وفي هذه الصورة الشرط سابق للعقد ولم يذكر في صلبه.

الصورة الرابعة: أن يتزوج الزوج المحلل المرأة ليحلها زوجها بدون اشتراط ولا تصريح، لكن يعلم من حاله وعلاقته بالزوجين أو أحدهما أنه يريد ذلك، فينزل الحال منزلة التواطؤ.

الصورة الخامسة: أن يتزوج الزوج المحلل المرأة ليحلها زوجها بدون اشتراط ولا تصريح، بل يفعله تطوعاً دون علم أحد الزوجين بنيته منفردة: لتحل لزوجها يرجو بذلك الأجر.

الصورة السادسة: أن يتزوجها فإن أصعبت أمسكها وإلا كان قد احتسب في تحللها للزوج الأول.

الصورة السابعة: أن تنوي المرأة أو المطلق أو ولي المرأة، بالزواج من الزوج الثاني إحلال المرأة للمطلق، ثم تطلق من الزوج الثاني أو تختلع أو تفسخ العقد: لتحل بذلك لزوجها الأول، والزوج الثاني لا يعلم بهذا المقصد.

المسألة الثانية: حكم زواج التحليل في جميع صورته.

لا شك أن زواج التحليل محرم حتى استحق فاعله اللعن، وسمى النبي صلى الله عليه وسلم فاعله التيمم المستعار. وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مجمعون على تحريم تكاح التحليل وبطلانه. وأهل الكتاب يعدونه منقصة في أهل الإسلام نظنهم مشروعيته في ديننا، وقد قال ابن قيم الجوزية في أعلام الموقعين (٤ / ٤٢٤): «وتكاح المحلل لم يبيح في ملة من الملل قط، ولم يفعله أحد من الصحابة، ولا أهتى به واحد منهم».

وقبل البدء في مناقشة المسألة لا بد من التنبيه إلى أمرين:

الأول: أننا لن نتناول في هذه المسألة الصورة الأولى لأنها صورة صحيحة بالإجماع. الثاني: أننا لن نتناول في هذه المسألة الصورة الأخيرة، لأن المعتبر في الصور السابقة نية وقصد الزوج المحلل، لا الزوج المطلق ثلاثاً، ولا المرأة المطلقة. ولا الولي.

فلو كانت نية وقصد الزوج المحلل استمرار

جمادى الآخرة ١٤٤٣ هـ العدد ٦٠٦ السنة الواحدة والخمسون

النكاح صح النكاح؛ فلا اعتبار لنية واحد من هؤلاء - الزوج المطلق، أو المرأة، أو الولي - لحديث تميمه بنت وهب امرأة عبد الرحمن بن الزبير فقيه قوله صلى الله عليه وسلم: «لعلك تريد أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى يدوق عسيلتك، وتدوق عسيلته، وقد سبق قريباً».

فقد سعت تميمه بنت وهب في فسح النكاح لترجع لرفاعة القرظي فلم يؤثر قصدها في صحة العقد، ولذا قال عبد الرحمن بن الزبير: «والله يا رسول الله، إني لأنقضها بنقض الأديم، ولكنها ناشز، تريد رفاعة» - أخرجه البخاري (٥٨٢٥).

ولم يعتبر النبي صلى الله عليه وسلم نيتها وقصدها؛ لأن الطلاق ليس إليها.

ولا خلاف أن هذا المقصد غير جائز، لكن الحديث الآن في صحة النكاح لا في حكم هذا المقصد.

قال ابن قدامة في المغني (١٠ / ٥٣): «فإن شرط عليه أن يحلها قبل العقد، فتوى بالعقد غير ما شرطوا عليه، وقصد نكاح رغبة، صح العقد؛ لأنه خلا عن نية التحليل وشرطه، فصح، كما لو لم يذكر ذلك، وعلى هذا يحمل حديث ذي الرقعتين».

وإن قصدت المرأة التحليل، أو وليها دون الزوج، لم يؤثر ذلك في العقد..

وقد ذهب إبراهيم النخعي، والحسن البصري، وأبو عبيد إلى أنه إن كان نية أحد الثلاثة: الزوج الأول، أو الزوج الآخر، أو المرأة أنه محلل، فتكاح الآخر باطل، ولا تحل للأول - [الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف، لابن المنذر (٩ / ٢٧٦، ٢٧٧).

وبناء على ما تقدم؛

فسوف نتناول في هذه المسألة حكم الصور الخمس من الصورة الثانية إلى الصورة السادسة باختصار، نسأل الله السداد والرشاد والتوفيق إلى الحق بإذنه.

اختلفت مذاهب أهل العلم في صحة زواج التحليل بعد اتفاقهم على أنه منهي عنه على مذاهب أهمها؛

المذهب الأول؛ بطلان زواج التحليل في صوره

الخمس، وهو قول الجمهور، وقد ثقل فيه الإجماع.

وقد استدلوا على ذلك بأدلة منها؛

١ - قوله تعالى: «... من بعد ذلك يأتى من بعد ذلك» (البقرة: ٢٣٠).

فاشترط في الآية؛

أ - أن تنقضي عدتها من زوجها الأول المطلق فالعدة مانع من النكاح.

ب - أن تنكح زوجاً غيره، فقد جعل الشارع عقد الزواج الثاني مع البناء بالمرأة سبباً في هدم طلاقات الزوج الأول.

ج - أنه يفارقها الزوج الثاني سواء كانت الفرقة فرقة طلاق وهي الفرقة المذكورة في الآية، أو فرقة فسح، أو موت، ففرقة شرط في حل زواجها من غيره.

د - أن تمتد من فرقة زوجها الثاني فإن كانت طلاقاً أو خلعاً اعتدت منه؛ إما بثلاثة قروء، أو بوضع الحمل، أو بثلاثة أشهر. وإن كانت الفرقة بموت اعتدت منه بأربعة أشهر وعشراً، أو بوضع الحمل فعدتها مانع من نكاحها.

وعلى هذا فالمحلل ليس زوجاً شرعاً؛ لأنه لم يعقد على المرأة لتحل له. لكن بقصد فرقته لتحل لغيره، والعبرة في العقود بمقاصدها.

أن بناءه بالمرأة بعد العقد ليس المقصود منه إعفاف نفسه، وإعفاف المرأة، وطلب الولد، والتماس السكن، لكن المقصود منه إيقاع الفرقة لتحليل المرأة لأجنبي محرم عليها، وليس هذا من المقاصد التي شرعت.

٢ - حديث: «لئن الله: المحلل، والمحلل له»، وقد سبق تخريجه بشيء من التفصيل في المقال السابق.

ووجه الدلالة في الحديث؛

- أن الرسول صلى الله عليه وسلم لعن من تزوج للتحليل، ولعن المطلق المحلل له، وللعن لا يكون لفاعل مباح لم يرتكب في عقده محرماً ولا قبيحاً.

- أن الحديث عام عموماً لفظياً ومعنوياً؛ لأن المحلل وصف محلي بآل فكانه قال: لعن الله كل محلل، فيشمل ذلك كل صور التحليل.

فتخصيص الحديث بصورة واحدة وهي؛ إذا ما

اشتراط المحلل في صلب العقد أنه إن تزوجها فبني بها فهي طالق. وهي صورة فادحة جداً، والصورة الواقعة في التحليل أضعاف أضعاف هذه الصورة، تخصيص للفظ العام بغير مخصص. [ينظر: أعلام الموقعين (٤ / ٤١٠)].

ولذا قال الحافظ في التمييز (٥ / ٢٣٢): «استدلوا بهذا الحديث على بطلان النكاح، إذا شرط الزوج أنه إذا تكحها بانت منه. أو شرط أن يطلقها، أو نحو ذلك.

وحملوا الحديث على ذلك، ولا شك أن إطلاقه يشمل هذه الصورة، وغيرها».

٣- حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بالتيس المستعار؟

قالوا: بلى، يا رسول الله.

قال: هو المحلل، لعن الله المحلل. والمحلل له».

أخرجه وابن ماجه (١٩٣٦)، والدارقطني (٣٥٧٦)، والحاكم (١٩٩/٢)، والبيهقي (١٤١٨٧) (١٤١٨٨)، وقد سبق تخريجه بشيء

من التفصيل في المقال السابق.

وجه الدلالة في الحديث:

هو نفس وجه الدلالة في الحديث السابق.

ويزيد عليه أنه صلى الله عليه وسلم سمى المحلل تيساً مستعزاً ولا يذم من أتى مباحاً فضلاً عن إتيائه بمستحب.

٤ - حديث عبد الله بن عمر، فعن زاهر قال، جاء رجل إلى ابن عمر، فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً، فتزوجها أخ له من غير مؤامرة بينهم ليحلها لأخيه، هل تحل للأول؟

قال: لا، إلا نكاح رغبة. كتبنا بعد هذا سفاخاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أخرجه الحاكم (١٩٩/٢)، ومن طريقه البيهقي (٢٠٨ / ٧)، وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي. وصححه ابن تيمية في بيان الدليل (ص ٤٧٩).

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٦٢٤٦). وقال الهيثمي في المجمع (٤ / ٢٦٧): رجاله رجال الصحيح.

وجه الدلالة في الحديث:

أنه ذكر لابن عمر رضي الله عنه - التحليل بمجرد نية المحلل دون مواطاة، فذكر للسائل

أن الصحابة كانوا يعدونه زناً في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا له حكم الرفع؛ لأنه أضافه لزمان التشريع.

٥- إجماع الصحابة على تحريم التحليل وبطلانه.

قال الترمذي في جامعه بعد رواية حديث عبد الله بن مسعود قال: «لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحل والمحلل له».

والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم: عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعبد الله بن عمرو، وغيرهم.

وهو قول الفقهاء من التابعين، وبه يقول: سفيان الثوري، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق.

وسمعت الجارود يذكر عن وكيع أنه قال بهذا. وقال: ينبغي أن يرمى بهذا الباب من قول أصحاب الرأي.

قال جارود: قال وكيع: وقال سفيان: إذا تزوج الرجل المرأة ليحلها، ثم بدا له أن يسكها فلا يحل له أن يسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد..

وقال ابن قدامة في المغني (١٠ / ٤٩): «نكاح المحلل حرام باطل، في قول عامة أهل العلم: منهم: الحسن، والنخعي، وقتادة، ومالك، والليث، والثوري، وابن المبارك، والشافعي.

وسواء قال:

- زوجتها إلى أن تطأها.

- أو شرط أنه إذا أحلها فلا نكاح بينهما.

- أو أنه إذا أحلها للأول طلفها».

وقال ابن تيمية في مختصر الفتاوى المصرية (ص ٤٢٤): «نكاح المحلل حرام بإجماع الصحابة: عمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود وابن عباس، وابن عمر، وغيرهم رضي الله عنهم».

٦- أنه هذا الزواج أشبه المتعة في التأقيت. فالمتعة ينفسخ عقدها بمضي وقتها. وهذا يشترط فيه الفرقة بمجرد وطء المرأة.

٧- أنه حيلة لاسقاط الشرط الشرعي.

هذا ما يسره الله في هذا المقال، وإلى لقاء قريب بإذن الله تعالى.

المناهج التربوية الإيمانية في القرآن في مواجهة الفلسفات التربوية المعاصرة

د. محمد نور عثمان

مدرس في جامعة القاهرة

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله، صلى

الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعد

فهم عجب أن بعض الأصوات المنكرة والآراء

الضالة المنفرة والتوجهات المستيشعة والفاسفات

الواهية من المنتسبين إلى مسميات مستوردة من

الغرب، قد حاولوا في بعض الأحيان

تقديم أنفسهم على أنهم من دعاة الإسلام

الطاهر، وهم في الحقيقة من دعاة التشويه

لدين الله عز وجل، وهم في الحقيقة من دعاة

الفساد، وهم في الحقيقة من دعاة الضلال

وملايكنه وكفيه وزممه وقصانه وهدره وجنته

وقاره وأتباع النبي المصطفى محمد صلى الله عليه

وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين.

فتراهم يهاجمون رسالة الإسلام الخالدة المتمثلة في التبعين الصافيين؛ كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ويشجعون ما يخالفهما، ويستهنون بالجموع الحاشدة المسلمة التي تلتصق بهما ولا ترضى بغيرهما بديلاً رغم الحملات المنهجية الطاعنة فيهما من الشرق والغرب ليل نهار وفي السر والجهار، والتي تقتصر إلى الدليل والحجة والبرهان ومنطق العقل؛ فهم لا يملكون من معاول الهدم غير التحريف والتبديل وابتداع المعنى والسباب والتهكم والاستهزاء والسخرية حتى من قارئ يتلو كتاب ربه فيتنزعجون انزعاج الجاهل الضال المضل المعتدي الأثيم، وقد يصور هذا بعد ما يجيش في حنايا نفوس الذين يجهلون دين الإسلام وحرمو نعمة الانتهاز من النبع الإلهي الخالص القرآن الكريم الذي لم يجد العرب عزاً أو نصراً أو تكريماً إلا بعد نزوله على خير خلقه صلى الله عليه وسلم، فلم يكونوا قبل تنزله شيئاً مذكورا؛ فقد كانوا أعداء فأنف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخواناً. وعلى الحق أعواناً، وعلى العلم والمعرفة دليلاً وبرهاناً.

وجعل من الإنسان المسلم أنموذجاً فريداً في نقاء النفس وسلامة القلب وحسن الخلق ورفق السلوك ونزاهة التصرف في المواقف وسائر المعاملات يقدم عبر التاريخ القديم والحديث مثالا حيا للإنسان المكرم الطاهر النظيف الصالح المصلح مادام مع كتاب الله يدور معه حيث دار يعمل بموجبه ويلتزم بأوامره ونواهيه يطلب الهدى منه ويضهم على ضوئه نواويس الكون والحياة.

وقد قدمنا في موضوعنا السابق نماذج من البحث في التربية الإيمانية في القرآن الكريم، ومن أبرزه كيف حرر القرآن الإنسان من الخوف والرجاء من غير الله، وابتعد عنه كل الشواغل التي تحد

من إقباله على الله بأذن صاغية، وعين باصرة، وعقل فاقه، وقلب صاف.

بعد هذا جاءت المناسبة للحديث عن المناهج القرآنية التي رشحها القرآن في التربية الإيمانية الروحية، التي لم تخل منها سورة من سور القرآن الكريم وتحدث هنا - عنها على الوجوه الآتية، أولاً، الدعوة إلى التأمل في ملكوت الله؛ وإذا تأملنا هذا المنهج وجدناه نوعين كبيرين:

(أ) مشاهد قصيرة نوعاً ما - (ب) مشاهد طويلة نوعاً ما. ومن المشاهد القصيرة نوعاً ما، المشاهد الآتية: **(لَيْسَ فِي خَلْقِ** **أَوَّلِ الْآلَتِ (١) لَيْسَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ فَيَسْأَلُوا عَنْهُمْ وَيَقُولُوا وَنَحْنُ عَنْهُمْ وَهُمْ كَانُوا فِي سَعَتٍ وَأَخْلَصُوا الْأَرْضَ رِثَاءً مَا خَلَقْنَا هَذَا سَيْلًا مَبْعُوثًا مِمَّا عَدَّتْ الْأَنْبِيَاءُ (سورة آل عمران: ١٩٠-١٩١).**

هذا مشهد قصير في كلماته طويل في مغزاه، يقرر الله فيه آيات وأمارات دالة على عظمة الله وقدرته هي:

(١) خلق السموات والأرض.

(٢) اختلاف الليل والنهار، وهي آيات يؤدي التأمل فيها إلى تجلية عناصر الإيمان بالله ويعظم قدره، فالسموات قائمة محكمة رفعها الله بغير أعمدة تمسكها القدرة الإلهية الفائقة. **(لَقَدْ أَلْهَى رَجُلًا أَنْ يَنْصَرِفَ عَنْ تِلْكَ الْأَرْضِ وَهُوَ يُعْطِيهَا وَلَهُ عِزٌّ مُزْدَوِّجٌ (الرعد: ٢٠) - لَسَلَى النَّاسُ أَنْ يُؤْتُوا الْأَرْضَ لَكُنْ أَكْثَرُ (غافر: ٥٧).**

في السموات آيات داعية لا لمجرد الإيمان بالله فحسب، بل تستقطب كل مشاعره نحو الله عز وجل، وإذا أردنا الاختصار قلنا في السموات معجزتان إيمانيتان:

١- إحكام الصنع.

٢- رفعها بلا روافع مادية. أما الأرض، ونحن ملاصقون لها نعرف الكثير من أسرارها، فقد أشار الله إلى بعض ما فيها من آيات ناطقات بالحق، كما قال عز وجل:

(وَلِالْأَرْضِ أَنْحَرْتُمْ عَلَيْهَا) (الذاريات: ٢٠).

والأرض مهد للراحة والأمن كمهد الطفل الذي يهد له أبواه في أول عهده بالحياة: (الأنبياء: ٨٥).
 (الأنبياء: ٨٥). والأرض واحدة خضراء فيها للروح متعة وللجسم غذاء مختلف الحجم والطعم والألوان: (الأنبياء: ٨٥).
 (الرحمن: ١٠-١٣). بيد أن آية واحدة أخرى فيها لفت قوي للتربية الإيمانية الروحية في القرآن هي قوله تعالى: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).
 (الرحمن: ١٠-١٣). بيد أن آية واحدة أخرى فيها لفت قوي للتربية الإيمانية الروحية في القرآن هي قوله تعالى: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).
 (الرحمن: ١٠-١٣). بيد أن آية واحدة أخرى فيها لفت قوي للتربية الإيمانية الروحية في القرآن هي قوله تعالى: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).

هذا دليل واقعي عملي من دلائل التربية الإيمانية الروحية. أو هو غذاء رفيع القيمة في مجال التربية الإيمانية الروحية؛ لأن المشهد الذي تعرضه الآية مشهد حيوي مادي محسوس؛ حيث تزرع بعض الأشجار والنباتات في بقاع متجاورة من الأرض. وطبيعة الأرض واحدة والماء الذي يريوها طبيعته واحدة. فكان من الحري أن يكون نباتها ذا شكل واحد في ذاته وفي ثماره؛ فمن الذي جعل لكل نوع من الأشجار والزرع والنباتات ذوات أشكال وألوان وأطوال مختلفة. ومن الذي ميّز ثمارها بما هو عليه من حجم أو لون أو طعم؟ إنه الله عز وجل الذي يخلق ما يشاء وهو على كل شيء قدير.

هذا بعض ما يسفر عنه التأمل في خلق السماوات والأرض لكل ذي عقل سليم. أما اختلاف الليل والنهار. فكان المتبادر منه إلى الذهن وقت نزول القرآن في عصر النبوة هو الآتي:
 (١) الاظلام والاضاءة.
 (٢) السكون والحركة.

(٣) التفاوت في الطول والقصر بالتدرج. فيما عدا يومين في العام الواحد يتساويان فيه فيما عرف (بالاعتدالين). وكان هذا كافياً في ترشيح الاختلاف بين الليل والنهار عتصراً حيويًا تركز عليه التربية الإيمانية الروحية في كون الله الفسيح، وأن التأمل فيهما يسلم القلوب والعقول لإيمان راسخ رسوخ الجبال. لمن ألقى السمع وهو شهيد. أو قيام الحجة لله على من أعرض وعاند. ويتابع القرآن آيتي الليل والنهار في معارض زاخرة بالعبرة والاتعاظ؛ فالسكون الليلي ليس مجرد سكون. بل هو لتجديد النشاط ليواصل الإنسان بعد الراحة التي تالها ليلا سعيه الدؤوب نهاراً لتعمير الأرض. واستثمار الطاقات المضمورة في بطونها بقول القرآن الكريم: (زمر: ٦٥) **مَسَرَّنَا لَكُمْ لَيْلَ وَنَهَارَ تَتَكُونُونَ فِيهِ وَلَسْنَا بِمُتَعَذِّبِينَ** (القصص: ٧٣). وقبل هذه الآية مباشرة يمهّد القرآن لها بأيتين حافظتين ببراهين التربية الإيمانية الروحية. ويضع الإنسان أمام حجج قاهرة للباطل مهما كان أنصاره: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).
 (القصص: ٧٣). وقبل هذه الآية مباشرة يمهّد القرآن لها بأيتين حافظتين ببراهين التربية الإيمانية الروحية. ويضع الإنسان أمام حجج قاهرة للباطل مهما كان أنصاره: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).
 (القصص: ٧٣). وقبل هذه الآية مباشرة يمهّد القرآن لها بأيتين حافظتين ببراهين التربية الإيمانية الروحية. ويضع الإنسان أمام حجج قاهرة للباطل مهما كان أنصاره: (الأنبياء: ٨٥) **ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَجْثًا مِّنْ لَّدُنَّا فَيَكْتُمُ لَهُ رَشْوَةً كَثِيرًا** (الأنبياء: ٨٥).

لقد وضع القرآن بهاتين الآيتين الإنسان أمام ضعفه. وقرره بعجزه أمام قدرة الله التي لا تعجز عن شيء. وسد أمامه طرق المزاورة ليحل في عقله وقلبه الإيمان رضي أم كره. ولكل منهما ثمن وجزاء عند الله يوم يقوم الناس لرب العالمين.
 وفي العصر الحديث تكشفت للناس أسرار علمية مذهلة. حيث عرفت الأسباب الإلهية في تكوين ظاهرتي الليل والنهار. واعتبرت هذه الاكتشافات نجاحاً عظيماً للازدهار العلمي المعاصر. ولم يذر أحد أن القرآن سبق إلى الإشارة إليها قبل أكثر من عشرة قرون.

حيث أثبت القرآن في عبارات زكية أن الأرض التي كان يراها الناس جامدة ثابتة لا تتحرك. أثبت أن لها حركة سريعة حول نفسها ينتج عنها الليل والنهار. وحركة بطيئة حول الشمس ينتج عنها الفصول الأربعة: الصيف، والربيع والخريف والشتاء. لا أن الشمس هي التي تتحرك فيحدث الليل والنهار قال تعالى: (وَرَىٰ لَهَا جِبَالًا مِّمَّا رَفَعْنَا وَرَىٰ جِبَالًا مِّمَّا رَفَعْنَا وَرَىٰ جِبَالًا مِّمَّا رَفَعْنَا وَرَىٰ جِبَالًا مِّمَّا رَفَعْنَا) (النمل: ٨٨). ليست هذه الآية تصويرًا لحالة الجبال يوم القيامة وإن وردت في سياق الحديث عنه؛ لأن الجبال ستنسف في ذلك اليوم قبل القيام من القبور. (١٠٥-١٠٧).

والكاشف عن حركة الأرض السريعة في هذه الآية هو التشبيه في: (وهي تمر من السحاب) حيث شبه حركة الجبال بحركة السحاب. ووجه الشبه في هذا التشبيه أمران: الأول، السرعة. والثاني، إن حركة السحاب ليست ذاتية؛ لأن الذي يحرك السحاب هو الرياح. فدل ذلك على أن حركة الجبال ليست ذاتية، وإنما هي ناتجة عن حركة الجسم الذي يحملها، وهو الأرض فتأمل هذه اللمحة البيانية المعجزة. هذا دليل قرآني قطعي الدلالة على أن الأرض هي التي تتحرك.

ودليل قرآني ثان على حركة الأرض ذكره الله تعالى في كتابه العزيز: (وَالْقُرْآنُ فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ تُبَيِّنَ بِهِمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ) (النحل: ١٠٥). (وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ تُبَيِّنَ بِهِمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ) (النحل: ١٠٥). (وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ تُبَيِّنَ بِهِمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ) (النحل: ١٠٥).

الشاهد في هذه الآيات الثلاث التزام القرآن بكلمة (تميد) دون غيرها؛ لأنه لا يصلح للدلالة على المعنى المراد في الآيات الثلاث إلا هذا الفعل (تميد)، ومعناه تضطرب

في غير نظام. إن في التزام القرآن التعبير بـ(تميد) دلالة قطعية على أن الأرض متحركة وإن لم يشعر من فوقها بحركتها. فما وجه هذه الدلالة يا ترى؟

وجه الدلالة أن "تميد" معناها تضطرب، وقد أجمع العلماء على أن الاضطراب لا يوصف به إلا الجسم المتحرك، فهو ناتج عن حركة أولية في الجسم. ومحال أن يضطرب جسم قار في مكانه خال من الحركة؛ فالسيارات وهي متوقفة، عن الحركة محال أن تضطرب فإذا تحركت أصبحت محلاً للاضطراب إذا توفرت له أسبابه الخارجية، وكثيراً ما تسير سيرا مضطرباً أو منتظماً إذا لم يعثرها خلل في المحرك أو في غيره، وانتفاء الاضطراب يستلزم وجود الحركة المنتظمة. أما الاضطراب فيستلزم حركة منتظمة سابقة عليه قبل أن يحدث هو.

لذلك نفي القرآن في الآيات الثلاث حدوث اضطراب في حركة الأرض؛ لأن حركتها محكمة منتظمة في غاية الإلتقان والانتظام. لدرجة أن أحداً لا يشعر بها. لذلك عقب الله على هذه المعجزة، بقوله: (صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ)؛ ولعلك أدركت أن الله لم يقل، أن تتحرك بكم؛ لأنها متحركة فلا يصح نفي حركتها. وهذا فيه إعجازان،

(١) لغوي في اختيار كلمة (تميد).
(٢) وعلمي في سبق العلم الحديث في معرفة حركة الأرض بعد أكثر من عشرة قرون من نزول القرآن وإثباته حركة منتظمة للأرض.

فانظر هذه الإيماءات القرآنية في الترتيبه الإيمانية الروحية، القاهرة لكل الثقافات المتمردة المعادية للإيمان. إن هذه المعجزات نقذف الإيمان قذفاً في القلوب وتقهر أنصار الباطل وتضحهم بالحق الذي يكاد يرى- رأي العين- إشعاعات التراكيب.

وللموضوع بقية إن شاء الله.

رسالة التوحيد

من نور كتاب

اتباع القرآن نجا في الآخرة

من أقوال السلف

قال الامام احمد بن حنبل
رحمه الله: الانبياء ان ينج
الرجل ما جاء عن النبي صلى
الله عليه وسلم. وعن اصحابه
ثم هو من بعد التابعين مخير
(مسائل الامام احمد)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دعا
إلى هدى: كان له من الاجر مثل اجور من تبعه.
ولا ينقص ذلك من اجورهم شئ. ومن دعا إلى
ضلالة: كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا
ينقص ذلك من آثامهم شيئا، (صحيح مسلم).

حكم ومواعظ

عن أبي الدرداء رضي
الله عنه قال: "إن أخوف
ما أخاف إذا وقفت على
الحساب أن يقال لي: قد
علمت، فماذا عملت فيما
علمت. (سنن البيهقي).

من دلائل نبوة

الرسول بحبر النصوص في فقه وقواعد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بعد من حبر بعد
فصححه الله به في فصححه الله به فصححه الله به فصححه
به به فصححه الله به فصححه الله به فصححه الله به فصححه

من حياء نفس

ترك بعض المصلين رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام والركوع وعند الرفع منه، والسنة الصحيحة الثابتة عنه صلى الله عليه وسلم انه إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى منكبيه، وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما أيضا. وأي حديث في ترك الرفع لا يصح.

من حكمة الشعر

قال الشاعر في أعداء الانسان:

ني بليت سابع برميسي
بالس عن فوس لها توب
تلمس ولدي ونصلي والنهي
بارت بت على لخلص قدس

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه، أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وما يصرف منها ومن شر من الليل والنهار. ومن كل طارق الا طارق يطرق بخير. يا رحمن.

(السلسلة الصحيحة).



من معاني الأحاديث

نهى عن كسب الزمارة، هي الزانية. وقيل هي بتقديم الرء على الزاي. من الرمز، وهي الإشارة بالعين أو الحاجب أو الشفاه. (النهاية لابن الأثير).

تسعدان لهراب من شعر

رعى حبه منه لولائف طرفة

في لحيته به منه وسه به من لحيته ولدي
نصي بيده ما لحيته تسعدان منه به لا سب فح
عمر فح من لحيته تسعدان منه به لا سب فح

جواب

المرأة المسلمة

والألباني في الأرواء ج ٢٣، ١٠٢٣
والأرقاؤوط في المستند
٤٠/٢٣).

وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم يدل على مشروعية ما أقره، لكن يبقى القول هل التقرير يدل على الوجوب أم الاستحباب، وهذا يحتاج إلى قرينة أخرى غير إقراره فقط صلى الله عليه وسلم.

٢- حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت، المخرمة تلبس من الثياب ما شاءت إلا ثوبا مسه ورس أو زعفران، ولا تتبرقع. ولا تتلثم، وتسدل الثوب على وجهها إن شاءت (أخرجه البيهقي في الكبرى ح. ٩٠٥٠، صحيحه الألباني، والأرنؤوط في المسند ١٢٢/٤٠).

قول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إن شاءت، يرد على من استدل من حديث عائشة رضي الله عنها-المذكور قبل ذلك-بوجوب تغطية وجه المرأة

د. محمد قاسم

لا يظهر شيئا من مقائنها.

ثانياً: أدلة الصفة:

١- حديث عائشة رضي الله عنها: كان الزكيان يملكون بيتاً ونحن محرمات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. فإذا حاذونا سددت إحدانا جلبابها على وجهها من رأسها، فإذا جاوزونا كشفناه (مسند أحمد وغيره). وفي رواية: ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الاستدلال من الحديث؛
أقرار النبي صلى الله عليه
وسلم على فعلهن من إسدال
الجلابيب على وجوههن
(على افتراض صحة
الحديث: إذ إن الحديث في
سنده ضعف كما سبق أن
بينت ذلك. وله شاهد عن
فاطمة بنت المنذر قالت:
كنا نخمر وجوهنا ونحن
محرمات مع أسماء بنت
أبي بكر. وهو في موطأ مالك
وغيره. وصححه الحاكم في
المستدرک ووافقه الذهبي.

الحمد لله وحده، والصلاة
والسلام على من لا نبي
بعده. وبعد:

فسوف نستكمل الحديث
عن أثر قرائن السياق على
أدلة الحجاب، وقد وصلت
إلى خاتمة البحث، وبدأت
في تلخيص ما توصلت إليه.

أولاً: أدلة القرآن:

وصلت إلى الدليل الخامس:
قوله تعالى: (تِلْكَ أَمْثَلُ
أَمْثَلُ) (الأنحزاب: ٥٩).

الاستدلال في الآية: (يدينن عليهم من جلابيبهن). وقد اختلفت أقوال أهل العلم في معنى الإدناء. وهو ليس دليلاً قطعياً -بمعنى أنه لا يحتمل إلا معنى واحداً- لمن استدل به على أن معناه تغطية الوجه، وكذلك ما يقال في الإدناء يقال في الجلابيب. لكن الدليل في الآية قطعي في حجاب المرأة وسترها لجميع جسدها بما

في غير حال الإحرام.

٣- حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القزازين...» (البخاري وغيره).

الاستدلال من الحديث بمفهوم المخالفة أن النقاب والقزازين كانا معروفين في النساء، لذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم المحرمة أن لا تلبسهما. لكن لا يستفاد من الحديث الوجوب أو عدمه إنما يستفاد منه مشروعية النقاب والقزازين.

٤- حديث جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه لتكاحها فليفعل... (مسند أحمد ج ١٤٥٨٦). وقال الأرنؤوط: حسن، وحسنه الألباني في المشكاة ج ٢١٠٦. هذا الحديث ونظائره من أحاديث النظر إلى المخطوبة - الوجه والكفين عند الجمهور - ليست نصاً في وجوب النقاب أو عدم وجوبه، لذا تنازع العلماء في الاستدلال بها.

٥- حديث جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجاءة، فأمرني أن أصرف بصري (صحيح مسلم وغيره).

الحديث ليس قطعي الدلالة، لذا تنازع العلماء فيه بين وجوب ستر المرأة لوجهها وبين استحباب ذلك، فصرف البصر ليس مقصوراً على الوجه فقط، بل إلى كل ما يتعلق بالمرأة.

٦- حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة. فقالت أم سلمة رضي الله عنها: فكيف تصنع النساء بيولهن؟ قال يرخين شبراً، فقالت: إذا تنكش أقدامهن (وفي رواية سوقهن) قال فيرخين ذراعاً لا يزدن عليه (صحيح سنن أبي داود وغيره). الاستدلال من الحديث بقياس الأولى أن الوجه والكفين أشد فتنة من القدمين. وعدم القياس على رواية السافين فذلك يؤدي إلى ضعف القياس، والحديث ليس نصاً قطعياً الدلالة في وجوب تغطية وجه المرأة.

٧- حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون بروحة ربه، وهي في قعر بيتها (صحيح سنن الترمذي وغيره).

الاستدلال من الحديث للمرأة كلها عورة فيدخل في ذلك الوجه والكفان. ولا يوجد إجماع بين أهل العلم

على أن كل المرأة عورة حتى في داخل الصلاة، فضلاً عن الخلاف في الوجه والكفين، وخروج بعض أفراد العام منه يضعف عمومها.

٨- حديث أم سلمة رضي الله عنها: قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان لإحدائكم مكاتب، فكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه (الترمذي وغيره).

سند الحديث فيه مجهول وهو نبهان مولى أم سلمة، فالراجح ضعف الحديث. كما سبق بيان ذلك. ومن أخذ بتحسينه يرد عليه أن الإجماع على وجوب تغطية الوجه من الأحكام الخاصة بأمهات المؤمنين.

٩- عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تباشر المرأة المرأة فتتمتها لزوجها كأنه ينظر إليها» (صحيح البخاري). الاستدلال من الحديث: احتجاب النساء عن الرجال احتجاباً كاملاً مستدلاً بذلك على وجوب تغطية الوجه. والمباشرة لا تخص الوجه فقط، بل هي أوسع من ذلك.

١٠- عن عائشة رضي الله عنها قالت: إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الفلوس (متفق عليه). وفي رواية: «وما يعرف بعضنا وجوه بعض».

وفي رواية: "ولا يعرفن بعضهن بعضاً".

الاستدلال من الحديث، متلفعات، ما يعرفن من الفلس. ليس فيه جواز كشف الوجه لمن قال بذلك، لاحتمال أنهن كن يكشفن وجوههن. لاستتارهن بظلمة الليل.

١١- حديث عائشة رضي الله عنها قالت: أومات امرأة من وراء ستر بيدها كتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقبض النبي صلى الله عليه وسلم يده. فقال: ما أدري أيد رجل أم يد امرأة؟ قالت: بل يد امرأة. قال: لو كنت امرأة تغيرت أظفارك، يعنى بالحناء (صحيح سنن أبي داود وغيره). والحديث في سنده خلاف بين أهل العلم، فمنهم من ضعفه، وحسنه الألباني بشواهده في الثمر المستطاب ص ٣١١-٣١٥.

والاستدلال به متنازع فيه لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليها كشف يديها، ولليدين حكم الوجه، وأجيب بأنه يجوز كشف اليدين للضرورة.

١٢- عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة لا تحفى على من يعرفها، فراها عمر بن الخطاب فقال يا سودة، اما والله لا تخفين علينا. فانظري كيف تخرجين....

الحديث (متفق عليه).

والاستدلال منه نزاع مشهور هل الخطاب لأمهات المؤمنين يشمل جميع النساء أم لا؟

١٣- عن عائشة رضي الله عنها قالت: إن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال: "يا أسماء! إن المرأة إذا بلغت المحيض لم تصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا". وأشار إلى وجهه وكفيه" (أخرجه أبو داود وغيره). والحديث فيه نزاع بين أهل العلم، فأكثر أهل العلم على تضعيفه، وهناك من حسنه بطرقه كالألباني في جلاب المرأة المسلمة ص ٥٨-٥٩ والبيهقي في الكبرى ٣١٩/٢.

١٤- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان، فكلهم يصلونها قبل الخطبة، ثم يخطب بعد، فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم، فكانني انظر إليه حين يجلس الرجال بيده، ثم أقبل يشقه حتى اتى النساء مع بلال.... فقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها: نعم يا رسول الله. وفي رواية: فرايتهم يهوين بأيديهن يقدنه (الخواتيم)، وفي رواية فقامت امرأة من سطة

النساء سفعاء الخدين...

(البخاري ومسلم).

والاستدلال من الحديث فيه تنازع، هل كان ذلك قبل نزول آيات الحجاب، وهل هذه المرأة كانت من القواعد من النساء أم لا. وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وجهها أم لا. وكيف رأى ابن عباس وبلال وجابر كما ورد في رواية للحديث رضي الله عنهم وجه المرأة.

١٥- عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما قال: أن امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (يوم النحر)، والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان الفضل رجلاً وضيقاً، فأخذ الفضل بن عباس يلتفت إليها وكانت امرأة حسناء (وفي رواية وضيفة)؛ فطلق الفضل ينظر إليها وأعجبه خستها (وتنظر إليه)؛ فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر (الحديث في الصحيحين وغيرهما)، والاستدلال من الحديث هو أقرب لمن قال بجواز كشف الوجه، لأن هذا كان يوم النحر بعد رمي الجمرات، فهي لم تكن محرمة. وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

صلاة المسافر

7

الحمد لله. والصلوة والسلام على رسول الله وبعد فقد تكلمنا في اللقاء السابق عن المسافة التي يجوز للمسافر القصير ونبدأ في هذا اللقاء الحديث عن مدة القصير وما هو القول الراجح في ذلك.

مدة القصير في السفر

نتكلم في هذه المسألة عن حالات ثلاث:

الحالة الأولى وهي التي يكون فيه الإنسان يتنقل من بلدة إلى أخرى. وهذه الحالة لا خلاف فيها بين أهل العلم أن للمسافر أن يقصر الصلاة مهما طالت مدة السفر.

مثال ذلك رجل يسافر بالسفينة من بلد إلى آخر ويستغرق السفر شهرا أو أكثر: فهذا يجوز له قصر الصلاة حتى وإن زادت المدة عن ذلك. والثابت في السنة النبوية المطهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتم الصلاة في أسفار أبدا: فعن أنس رضي الله عنه قال: خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى

الحديث

مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة..... الحديث رواه البخاري ومسلم.

فالمسافر يقصر ما دام في سفره، ماشيا كان أو راكب دابة أو مركبة، كطائرة أو سفينة أو سيارة. ناله التعب والاعياء أو لم يتله شيء من ذلك. فالعبارة بالسفر.

الحالة الثانية: وهي إذا قدم المسافر إلى بلد لا يدري هل يخرج غدا أو بعد غد في القريب فإنه يقصر مدة إقامته ولو طالت فلو قال: أخرج غدا أو بعد غد. وهو متردد كأن تكون عنده تجارة أو مصلحة يقصر الصلاة ما شاء الله ولو جلس شهرا. وهذا مذهب جماهير العلماء. وهذا شبه إجماع بين العلماء رحمهم الله وحكاية الترمذي وابن المنذر إجماعا. إلا أن الأصح عند الشافعية خلاف ذلك. حدود في الأصح عندهم بثمانية عشر يوما. وهو خلاف مذهب عامة أهل

العلم

والراجح مذهب جماهير العلماء لأنه لم ينو إقامة فلا يكون في حكم المقيم. وأثر عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه صلى ستة أشهر في فتح تستر في غزو الصحابة رضوان الله عليهم في الفتوحات وهو يقصر الصلاة لأنهم محاصرون لتستر فلا يدرون تفتح اليوم أو غدا فهم نازلون، ولكن هذا النزول قد يحطرأ في أي طارئ يخرجون منه: حمل عليه دليل هذا الأصل أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بتيوك يقصر الصلاة. وتيوك كانت أيام النبي صلى الله عليه وسلم ماء يرده المسافرون لم تكن مدينة. فكانت مورد ماء فتزل عليه- عليه الصلاة والسلام- بالجيش وأرسل العيون على بني الأصفر الذي هم الروم لكي يأتوا بالأخبار. هل هناك جيش أو لا؟ فهذه العيون التي أرسلها لا يدري عليه الصلاة والسلام هل تأتي غدا؟ هل تأتي بعد غد؟ يعني أرسلهم من أجل أن

يستجلوا حقيقة الامر.
فالحقول بانها يعلم انهم
سيمكنون أكثر من اربعة
أيام مكابرة، هو لا يعلم قد
يأتي بعد ساعة يقول له
الروم بحدانك أو بجوارك
وهو لا يعلم الغيب صلوات

الله وسلامه عليه إلا ما
اطلعه الله عز وجل عليه
فالشاهد من هذا انه لا
يشك أحد انه لا يعلم مدة
جلوسه على تبوك. فصار
يقصر الصلاة وهو جالس
حتى استتم هذه المدة. فهذه
السنة عند خفاء المدة. وهي
أصل قضية صلاته بتبوك.
(انظر: دروس عمدة القصة
للشنقيطي، شرح الزاد
للحمد).

الحالة الثالثة وهي إذا
نزل المسافر على المدينة
أو القرية وهو يعلم مدة
نزوله. أو طالب يريد أن
يدرس في موضع شهرا ثم
يرجع. وهذه الحالة اختلف
فيها أهل العلم اختلاف
كبيراً. ذكر منها ابن عبد
البر عشرة أقوال في المسألة
أشهرها، (مذهب مالك
والشافعي والليث والطبري
وابو ثور إذا نوى إقامة اربعة
أيام أتم. مذهب أحمد بن
حنبل إذا أجمع المسافر
مقام إحدى وعشرين صلاة
مكتوبة قصر. وإن زاد على
ذلك أتم. مذهب أبي حنيفة
وأصحابه والثوري إذا نوى
إقامة خمس عشرة يوماً
أتم. وإن كان أقل قصر.
مذهب إسحاق بن راهويه

الى أنها تسعة عشر يوماً
مذهب أهل الظاهر انها
عشرون يوماً. مذهب شيخ
الإسلام وهو مذهب طائفة
من أهل العلم إلى أن مرجع
ذلك الى العرف) (انظر،
التمهيد لابن عبد البر
١٨٢/١١ بتصرف).

ثم قال ابن عبد البر بعد
أن ذكر الأقوال في المسألة
فهذه تسعة اقوال في هذه
المسألة. وفيها قول عاشر
أن المسافر يقصر ابداً
حتى يرجع إلى وطنه أو
ينزل وطنه له (التمهيد
١٨٣/١١).

أولاً، مذهب الإمام مالك
والشافعي ومن وافقهم
أقل مدة الإقامة اربعة أيام
صحاح مع وجوب عشرين
صلاة في مدة الإقامة. ولا
يحتسب من الايام يوم
الدخول إن دخل بعد طلوع
الضجر. ولا يوم الخروج إن
خرج في أثناءه. فلو دخل
زوال السبت ليخرج زوال
الأربعاء أتم. وقبله قصر.
فإن دخل ليلاً لم تحسب
نقطة الليلة ويحسب القد.
ولا بد من اجتماع الأمرين:
الأربعة الأيام والعشرين
صلاة. (انظر، الدسوقي
على الشرح الكبير ٣٦٤/١.
مفني المحتاج للشريني
٧٦٢/١).

واستدلوا بما ثبت في
الصحيحين عن أنس بن
مالك قال: (خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى مكة في سنة

لمسلم " إلى الحج " فكان
يصلي ركعتين ركعتين
حتى رجعنا إلى المدينة).
ويحدث جابر، (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قدم
مكة صبيحة رابعة من ذي
الحجة فاقام بها الرابع
والخامس والسادس والسابع
وصلى الصبح في اليوم الثامن
ثم خرج إلى منى وخرج من
مكة متوجهاً إلى المدينة
بعد أيام التشريق). ومعنى
ذلك كله في الصحيحين
وغيرهما قالوا، والثابت
عنه في سياق حجته انه
دخل مكة في صبيحة اليوم
الرابع. وأنه خرج منها إلى
منى في ضحى اليوم الثامن
فهذه أربعة أيام.

قالوا، فعلى ذلك يقصر إن
اقام أربعة أيام فإن زاد أتم.
واستدلوا بما ثبت في
الصحيحين من حديث:
العلاء الحضرمي رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: (يقيم
المهاجر بعد نسكه ثلاثاً أي
ثلاثة أيام).

فالسنة بينت أن ما دون
الأربع لا يقطع السفر.
ودليل على وضع الأربعة
الأيام فاصلاً بين الإتمام
والقصر قال النبي صلى
الله عليه وسلم رخص
للمهاجرين أن يبقوا بمكة
ثلاثة أيام والمهاجرة في
حكم الشرع إذا ترك بلداً
لا يجوز له أن يرجع فيقيم
فيها، لأنه ترك شيئاً لله
فلا يرجع فيما تركه لله:

ولذلك الصحابة ما سكنوا مكة ولا أقاموا بها بعد هجرتهم، فلما توبى سعد بن خولة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: (لكن البائس سعد بن خولة، يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة لأنه مهاجر)، ثم قال عليه الصلاة والسلام، (اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم خاسرين)، فرثي له أن فاتته الأجل، فدل على أن الأصل أن لا يبقى في المكان الذي هاجر منه، هذا ما دلت عليه السنة على أنه لا يبقى ولا يقيم في المكان الذي هو فيه إذا ثبت هذا فمعنى ذلك لما رخص له في الثلاثة الأيام، ولم يرخص له في اليوم الرابع: فهمنا من هذه السنة أنهم في اليوم الرابع يكتفون في حكم من أقام؛ ولذلك الشرع قد يأتي بالشئ صريحا، وقد يأتي به ضمنا، فلما جعل الأربعة الأيام فاصلا بين أن يقيم وبين أن لا يقيم وما دونها ليس باقامة وإذا وصل إليها فهو مقيم رخص للمهاجرين ثلاثة أيام: دل على أنه في اليوم الرابع يكتفون في حكم المقيم، فاخذ من هذا طائفة من أهل العلم رحمهم الله أن الأربعة الأيام غير يوم الدخول

والخروج تكون تامة فاصل بين الإقامة وعدمها. (انظر دروس عمدة الفقه للشنقيطي). وأجيب عن هذا بأن الثلاث قدر قضاء الحوائج: لا تكونها غير إقامة (نيل الأوطار للشوكاني ٣/ ٢٥٥).

مذهب الإمام أحمد، إذا نوى الإقامة في بلد أكثر من إحدى وعشرين صلاة أتم ولا قصر. قال في الكافي هي المذهب. وقال في الفني هذا المشهور عن أحمد (انظر الإنصاف للمرداوي ٢/ ٣٢٩). وعنه لو نوى إقامة أكثر من عشرين صلاة أتم وهذه الرواية هي المذهب لحديث جابر وابن عباس رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة صبيحة رابعة ذي الحجة، فأقام بها الرابع والخامس والسادس والسابع. وصلى الصبح في اليوم الثاني. ثم خرج إلى منى. وكان يقصر الصلاة في هذه الأيام. وقد عزم على إقامتها حديث جابر وابن عباس "أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة". حديث ابن عباس أخرجه البخاري وحديث جابر أخرجه مسلم وفيها قدوم النبي صلى الله عليه وسلم رابعة ذي الحجة: قالوا، والنابت عنه في سياق حجته أنه دخل مكة في صبيحة اليوم

الرابع وأنه خرج منها إلى منى في ضحى اليوم الثامن فهذه أربعة أيام. قالوا، فعلى ذلك يقصر إن أقام أربعة أيام فإن زاد أتم. (انظر، كشاف القناع ١/ ٣٣٠).

مذهب الإمام أبو حنيفة ومن وافقه: أن المسافر يتم صلاته إذا عزم على إقامة خمسة عشر يوما، واحتج بقول ابن عباس وابن عمر انهما قالوا، إذا أقمت ببلد وأنت مسافر ولا نفسك أن تقيم خمسة عشر يوما فأكمل الصلاة.

قال الكاساني، وهذا باب لا يوصل إليه بالاجتهاد؛ لأنه من جملة المقادير. ولا يظن بهما التكلم جزافا، فالظاهر انهما قتلاه سمعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم. (بدائع الصنائع ١/ ٩٧).

وأجيب عن هذا، بأنه لا حجة في أقوال الصحابة في المسائل التي للاجتهاد فيها مسرح، وهذه منها. ولم يستدل الحنفية بالنصوص الشرعية، وهي متوافرة في مسالتنا هذه، مع ملاحظة أنه قد روي عن الصحابة آراء متعددة مختلفة في هذه المسألة. (انظر: نيل الأوطار للشوكاني ٣/ ٢٥٥، الجامع لأحكام الصلاة ٢/ ٤٨٥). وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

شهر جمادى الآخرة

أحداث وتاريخ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء وسيد المرسلين وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين. وبعد: فإن شهر جمادى الآخرة كغيره من الأشهر القمرية حاصل بعظيم الوقائع والأحداث التي مكنت لدين الله عز وجل. ولكثرتها عبر التاريخ أرف منها للمساكين ما يلي:

عشر رجب أحمد عز الدين محمد

وهي على ماء بأرض نجد يقال له قردة. فقنمها كلها. ولم يكن من صفوان ومن معه إلا الفرار دون أي مقاومة. وأسر المسلمون فرات بن حيان دليتهم ومعه رجلين. وحملوا غنيمة كبيرة من الأواني والفضة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأسلم فرات بن حيان بين يديه. وهذه الضريبة مأساة كبيرة ونكسة شديدة أصابت قريشا بعد بدر.

ثالثا: سرية زيد بن حارثة في

جمادى الثاني سنة ٦ هـ. إلى الطرف.

وفيها خرج زيد رضي الله عنه في خمسة عشر رجلا من المسلمين بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني ثعلبة فهزمت ومن معهم من الأعراب إلى شعاب الجبال وخافوا أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم سار إليهم فاصاب من نعمهم عشرين بغيرا، وغاب أربع ليال ثم عاد المدينة ولم يلق كيذا.

ثالثا: سرية ذات السلاسل في جمادى

الآخر سنة ٨ هـ. على أثر معركة مؤتة.

وفيها، أنه قد جاءت استخبارات نقلت إلى

أولا: سرية زيد بن حارثة رضي الله

عنه في جمادى الآخرة سنة ٢ هـ.

وهي أول سرية خرج فيها اميرا إلى ثنية القردة من أرض نجد بين الريدة ودات عرق. وفيها أن هذه السرية هي آخر وأنجح دورية قط قام بها المسلمون قبل أحد. وقد اختارت قريش صفوان ابن أمية لقيادة عير تجارتها هذا العام. وقال لهم: إن محمداً وأصحابه تمردوا علينا متجربنا فما ندرى كيف نصنع بهم؟ وهم لا يبرحون الساحل ولا ندرى أين نسلك؟ وإن أقمنا في دارنا هذه أكلنا رؤوس أموالنا فلم يعد لها بقاء فحياتنا بمكة على التجارة، فقال له الأسود بن عبد المطلب: تنكب طريق الساحل وخذ طريق العراق. وهي طريق طويلة جدا تخترق نجد إلى الشام. وتمر على بعد كبير شرق المدينة.

وأشار على صفوان أن يتخذ فرات بن حيان من بني بكر بن وائل دليلا له. وخرجت العير يقودها صفوان إلا أن خبرها وخطة سيرها طارت إلى المدينة، وذلكم أن سليط بن النعمان كان قد أسلم لوقتة فورا سرية قوامها مائة راكب بقياد زيد بن حارثة الكلبي رضي الله عنه. وأسرع زيد حتى دهم العير على حين غره

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جمعا من قضاة قد تجمعوا يريدون أن يدينوا من اطراف المدينة والإغارة عليها وكانت جموع من القبائل العربية التي تقطن مشارف الشام قد توحدت مع الرومان ضد المسلمين في موقعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بحكمته البالغة أن يفرق بين هذه الجموع، بل والعمل على دخول القبائل العربية في الإسلام. ولا تتحد مع الرومان. مرة أخرى اختار النبي الكريم صلى الله عليه وسلم لتنفيذ ذلك الصحابي الجليل عمرو بن العاص رضي الله عنه الذي أسلم في شهر صفر من نفس العام. وذلك لأن أم أبيه كانت امرأة من بني. وعقد لعمر بن العاص نواة أبيض. وجعل معه راية سوداء وبعثه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار. ومعهم ثلاثون فرسا وأمره أن يستعين بمن مر به من بني وعذرة ويلقين وغيرها من قبائل قضاة، فصار الليل وكن التهاز فلما قرب من قضاة بلغه أن لهم جمعا كثيرا. فبعث رافع بن مكيت الجهني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعده.

فبعث إليه أبا عبيدة عامر بن الجراح رضي الله عنه في مائتين من سراة المهاجرين. فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأمره أن يلحق بهمرو وأن يكونا جميعا ولا يختلفا. فلما لحق به أراد أبو عبيدة أن يؤم الناس. فقال عمرو: إنما قدمت عليّ مددا، وأنا الأمير فأطاعه أبو عبيدة فكان عمرو يصلي بالناس واجتمعت الأمرة له رضي الله عنهم أجمعين. ثم سار عمرو حتى وطئ بلاد وقبائل قضاة، فدوخها حتى أقصى بلادهم. وحمل المسلمون عليهم فهربوا وتفرقوا. وبعث عمرو عوف بن مالك الأشجعي بالبشرى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بسلامتهم وما كان من غزاتهم رضي الله عنهم أجمعين. ودخل كثير من الناس في دين الله.

رابعاً: وفاة الصديق وتولية عمر رضي الله

عنهما في جمادى الآخرة ثمانين سنة ١٢ هـ.

ذهن الصديق رضي الله عنه في تلك الليلة بعد مرض خمس عشر يوماً، وكان عمر رضي الله عنه يصلي عنه فيها بالناس، وفي أثناء

مرضه عهد بالأمر من بعده إلى عمر بن الخطاب. وكان الذي كتب العهد عثمان بن عفان، وقرأ على المسلمين فأقروا به وسمعوا له وأطاعوا.

وكانت خلافته ستين وثلاثة أشهر، وكان عمره ثلاثاً وستين سنة؛ السن الذي تولي رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد جمع الله بينهما في التربة كما جمع سبحانه بينهما في الحياة. وسيرته وأيامه. وما روى وروى عنه من أحاديث ومن أحكام وعلم سادت به أمة الإسلام يحتاج إلى دواوين ومجلدات رضي الله عنه.

ولما تولى عمر رضي الله عنه قام بالأمر من بعده أتم قيام. وهو أول من سمى بأمير المؤمنين وكان أول من حياه بذلك الغيرة بن شعبة رضي الله عنه وقيل غيره، وكان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما سادة هذه الأمة بعد نبينا.

خامساً: وفاة الرشيد هارون بن المهدي

في جمادى الآخرة سنة ١٩٢ هـ.

وكان عمره خمسة وأربعين سنة ٤٥ سنة. وقد عاش حياة حافلة بالفرو والجهاد في سبيل الله ونصرة دينه الله عز وجل. قال الجاحظ: كانت أيام الرشيد كلها خير كأنها من حسنات أعراس. وكان محباً للعلم والعلماء. وكان كثير الحج وكثرة في عهده الفتوحات. ففتحت في عهده ديسة وصقلية ومقدونية، وحسن الصقفاص. وقبرص. وبيت جيوشه في أرض الروم وكان مؤدياً لهم. وقيل في موته:

غربت في الشرق شمس

فلما الصيفان تدمع

ما رأينا قط شمس

غربت من حيث تطلع

رحمه الله تعالى ودفن بطوس ودعا الله اللهم اغفر لنا الزلات والسينات، يا من لا يموت ارحم من يموت. وله تراجم لا تعد ولا تحصى فهي جمة ومفيدة للدارسين. وفي هذا القدر كفاية.

هذا، وصلى الله وسلم على محمدنا واله وصحبه وسلم.

والله من وراء القصد.

يصدقون كل ما يسمعون!! وقد يكون باطلاً أو ضالاً.

وينظرون كل ما يسمعون!! دون تثبت أو تبين كما أمر الله. كما أن بعض المسلمين يأخذ أحكام الشريعة ويتعلم مسائل الدين من الصحف والمجلات الخلية!! بدلاً من أخذه من العلماء. وكتب العلوم الشرعية الصحيحة. وهذا خلل واضح في المنهج.

وقبل معالجة الخلل. وتصحيح الخطأ فإن المسلم يحتاج أولاً أن يتعلم قواعد الإسلام وأصول الشريعة. وأولى الناس بهذا، دعاة وخطباء أنصار السنة: فهم أحوج شيء إلى معرفة المنهج والوقوف على القواعد والأصول.

وقد وضع علماء الأمة هذه القواعد التي تدور عليها أحكام الدين ومسائله بصورة سهلة يسيرة: ومن أهمها:

القاعدة الأولى: تحريم القول على الله بلا علم

لقوله تعالى: «قُلْ إِنَّمَا خَرَّمُ رَأْيَ الْفَوَاحِشِ.. إِلَى قَوْلِهِ: **وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا**» (الأعراف: ٣٣). وقوله: **وَلَا تَقُولُوا كَقَوْلِ زَيْدِ بْنِ كَبْرِ**» (البقرة: ١٨٠).

والقول على الله بلا علم يعني الكلام في الدين وأحكامه ومسائله بغير علم. وهذه كبيرة من أكبر الكبائر!! ومع ذلك فإنك ترى كثيراً من الناس قد ارتكبوا هذه الكبيرة وهم لا يشعرون. بل إن بعضهم يتقرب إلى الله بها. ولا يدري ما وراءها!! والجراحة على الفتيا- كما قال ابن القيم رحمه الله- تكون من قلة العلم ومن غزارة وسعته!! فمن قل علمه- وهم كثير- أفتى في كل ما يسأل عنه بغير علم. وخذ لذلك مثلاً مضحكاً، الإفتاء في الطلاق: يقوم به العلماء. وهو من المسائل الشائكة. ويشاركهم في الإفتاء،

المأذون وإن لم يكن عالماً. وأئمة المساجد عالمهم وجاهلهم على سواء. والمؤذن، ومقيم الشعائر. والعوام وكل من حضر المجلس!!

وأحياناً يقوم الأبياء بالإفتاء. حرصاً على مصلحة الأبناء!! وفي حالات كثيرة تسمع من يقول: ذهبت إلى شيخ أسأله عن الطلاق. فردّ لي ديني!! فأصبح الطلاق عندهم كضراً وقاعله مرتد!! ودينه يحتاج إلى رد!! وهذا الباطل والمتكر من القول يرجع إلى القول على الله بغير علم.

وقد حذر علماء الأمة من ذلك تحذيراً شديداً: قال حذيفة رضي الله عنه: «إنما بقى الناس ثلاثة: من يعلم ما نسخ من القرآن أو أمير لا يجد بداً، أو احمق متكلف..»

وقال سحنون بن سعيد: «أجسر الناس على الفتيا أقلهم علماً يكون عند الرجل الباب الواحد من العلم يظن أن الحق كله فيه..»

وقد كان الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله مع غزارة علمه يتوقف أحياناً في الفتوى: لتعارض الأدلة عنده، أو لاختلاف الصحابة فيها، أو لعدم اطلاعه فيها على أثر أو قول أحد من الصحابة والتابعين!!

وكان شديد الكراهة والمنع للإفتاء بمسألة ليس فيها أثر عن السلف، كما قال لبعض أصحابه: «إياك أن تتكلم في مسألة ليس لك فيها إمام..»

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: «العلم ثلاث: كتاب الله التناطق. وسنة ماضية. ولا أدري..!!»

ومن أراد المزيد في هذا فليراجع «إعلام الموقعين عن رب العالمين» الجزء الأول لابن القيم، رحمه الله. وللحديث صلة إن شاء الله.



«فجعلناهم مثلاً وسلفاً للآخرين»

الشيخ مصطفى البصري

السخط وقيل: أغضبوا رسلنا. انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين. ثم بين العذاب الذي وقع به الانتقام فقال: فأغرقناهم أجمعين، أي في البحر وإنما هلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعزز به وهو إلقاء في قوله. وهذه الأنهار تجري من تحتي، ففيه إشارة إلى أن من تعزز بشيء دون الله اهلكه الله به.

فجعلناهم سلفاً، أي قدوة لمن عمل بعملهم من الكفار في استحقاق العذاب ككفار قومك. ومثلاً للآخرين، عبرة وتذكرة ومثلاً يتمثل به من بعدهم فلا يقدموا على ما أقدموا عليه من الكفر والظلم والعلو والفساد، وأولى من يعتبر بهذا قریش.

المعنى التفصيلي.

قوله تعالى: «فَجَعَلْنَاهُمْ سُلُوفًا وَإِمَامًا لِّآخِرِينَ»

عقب ما مضى من القصة بالمقصود. وهو هذه الأمور الثلاثة المترتبة المتفرع بعضها على بعض. وهي: الانتقام، فالأغرق، فالاعتبار بهم في الأمم بعدهم.

فلما أسفونا، أي أغضبونا والغضب من صفات الله جل وعلا الفعلية: فإله جل وعلا- يغضب على الكفار ويفض على بعض أهل الكبار: لأنه سبحانه يفر على حرماته فيغضب إذا انتهكت حرماته، «وَمَنْ يَنْهَكْ مَوْصِيًا تَمَحَّدًا تَعَزَّزَهُ حَتَّىٰ كَلِمًا يَبَايَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ»

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

ففي هذا المقال نتكلم عن مثل آخر من الأمثال في القرآن وهو في سورة الزخرف وهو في الآيتين (٥٥-٥٦): وهما قول الله تعالى: «فَجَعَلْنَاهُمْ سُلُوفًا وَإِمَامًا لِّآخِرِينَ» (الزخرف: ٥٥-٥٦).

المعنى الإجمالي

هذا مثل ضرب به الله لفرعون وقومه حينما تمادوا في الضلال والعناد وما اجتروحوه من تكذيب نبي الله موسى عليه السلام وعدم طاعته. وما ادعاه فرعون من الريبية واستخفافه بقومه. وقد استخف بقوم وقهرهم حتى اتبعوه.

قال الشيخ أبو بكر الجزائري في «أيسر التفاسير» قوله تعالى: «فلما أسفونا، أي أغضبونا بنكثهم وكفرهم وكبريائهم وظلمهم أغرقناهم أجمعين، أي فلم يبق منهم احدا والمراد فرعون وجنوده».

فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين، أي جعلنا فرعون، ومن أغرقنا معه من ملته وجيوشه سلفاً أي سابقين؛ ليكونوا عبرة لمن بعدهم ومثلاً يتمثل به من بعدهم فلا يقدموا على ما أقدموا عليه من الكفر والظلم والعلو والفساد وأولى من يعتبر بهذا قریش التي نزل لينبها ويحرك كامن نفسها لتنتبه من غفلتها فتؤمن وتوحد فتنجو وتكمل وتسعد.

معاني المفردات:

فلما أسفونا، أي أغضبونا، قاله المفسرون. والأسف الغضب وقيل: أشد الغضب، وقبل

جمادى الآخرة ١٤٢٢ هـ - العدد ١٠٦ - السنة الواحدة والخمسون

وَلَمَّا (النساء: ٩٣). غضب الله عليه بسبب جريمة القتل للمؤمن عمدا وعدوانا، فالغضب من صفات الله جل وعلا، فالله يغضب والمخلوق يغضب، ولكن ليس غضب الله جل وعلا كغضب المخلوق لما بين الخالق والمخلوق من الفرق العظيم. فلا تشابه بين غضب الله وغضب المخلوق، وإن اشتركت هذه الصفة في اللفظ والمعنى، لكنها لا تشترك في الكيفية والحقيقة كسائر الصفات. (شرح لمعة الاعتقاد، لابن عثيمين).

ومذهب السلف وسائر الأنمة إثبات صفة الغضب، والرضا والعداوة، والولاية، والحب، والبغض، ونحو ذلك من الصفات التي ورد بها الكتاب والسنة. ومنع التأويل الذي يصرفها عن حقائقها اللانقة بالله تعالى، كما يقولون مثل ذلك في السمع والبصر والكلام وسائر الصفات. ولا يقال: إن الرضا إرادة الإحسان، والغضب إرادة الانتقام، فإن هذا نقي للصفة. وقد اتفق أهل السنة على أن الله يأمر بما يحبه ويرضاه. وإن كان لا يريد به ولا يشاؤه. وينهى عما يسخطه ويكرهه. ويبغضه. ويغضب على فاعله. وإن كان قد شاءه وأزاده فقد يجب عندهم، ويرضى ما لا يريد به. ويكرهه ويسخطه ويغضب لما أراده. ويقال لمن تأول الغضب والرضا بإرادة الإحسان، لم تأولت ذلك؟ فلا بد أن يقول: لأن الغضب غليان دم القلب. والرضا الميل والشهوة. وذلك لا يليق بالله تعالى فيقال له: غليان دم القلب في الآدمي أمر ينشأ عن صفة الغضب. لا أنه هو الغضب. (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ٦٨٥/٢) بتصرف).

وقال ابن عرفة: الغضب من المخلوقين شيء يداخل قلوبهم، ومنه محمود ومذموم. فالمذموم ما كان في غير الحق، والمحمود ما كان في جانب الدين والحق، وأما غضب الله تعالى فهو من صفات الأفعال لله عز وجل. حقيقة على ما يليق بجلاله. (نصرة النعيم ٥٠٧/١).

والغضب صفة من صفات الله الثابتة له بالكتاب والسنة واجماع السلف من أهل السنة والجماعة، وهو غضب حقيقي يليق بالله تعالى. ويجب أن نؤمن بهذه الصفة ونثبتها لله تعالى؛ وذلك لأن الله تعالى أثبتنا لنفسه، وأثبتها له نبيه صلى الله عليه وسلم. وأجمع سلف هذه

الامة الصالح على إثباتها لله تعالى؛ وذلك على ما يليق بالله وعظمته. وأنه غضب ليس كغضب المخلوقين. فتعالى الله عن مشابهة خلقه. ولكن نثبتها لله تعالى ونقرها ونصرها من غير تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل ونؤمن بها في إطار قوله تعالى: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** (الشورى: ١١).

ومن أدلة ثبوت صفة الغضب لله تعالى من الكتاب ما يلي:

قال تعالى: **وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَئِنَّهُ** (النساء: ٩٣).

وقوله تعالى: **وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ اللَّهِ فَيَرْجُ فَيَرْجُ** (طه: ٨١).

وأما الأدلة من السنة المطهرة على ثبوت صفة الغضب لله تعالى فتذكر منها: روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش: أن رحمتي تغلب غضبي».

فهذا الحديث الشريف يثبت صفتي الرحمة والغضب لله تعالى وإن كانت رحمته تغلب وتسبق غضبه فهذا من رحمته بنا وشقيقته علينا.

وقوله صلى الله عليه وسلم: أيضا في حديث الشفاعة الطويل في البخاري ومسلم: «إن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا بعده مثله».

فثبتت صفة الغضب لله تعالى. وأنها قائمة بذات الله بمشيئته وقدرته يتصف الله عز وجل بها متى شاء وكيف شاء. جل ربنا وتعالى وتعاظم وتقدس. (العقيدة الصافية للفرقة الناجية - سيد سعيد عبد الغني، ص ٣٨٣ بتصرف).

من فوائد الآيات:

١- ذم الفخر والمباهاة إذ هما من صفات المتكبرين والظالمين.

٢- الاحتقار للفقراء والأزراء بهم من صفات الجبارين الظلمة المتكبرين.

٣- الفسق يجعل صاحبه مطية لكل ظالم وأداة يسخره كما يشاء.

٤- التحذير من غضب الرب تبارك وتعالى: فإنه متى غضب انتقم فبطش. (أيسر التفاسير للجزائري).

والحمد لله رب العالمين.



اهتمامات بالأسرة

ظواهر الرحمة والرحمة الحقيقية

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه.

وبعد، فإن من سنن الله تعالى في خلقه أن جعل المرأة (كأم) يقطرتها وتكوينها وامكاناتها ودورها، هي القلب في جسد الأسرة. تلك الأسرة التي جعلها الله سبحانه وتعالى هي القلب أيضاً بالنسبة للجسد المجتمعي. وكلنا يعرف الحقيقة الشرعية الحسية الواقعية أن القلب هو أساس حياة كل كائن حي. كما نعرف كلنا أنه بصلاح القلب يصلح الجسد كله ويمسك القلب يفسد الجسد كله.

عن عامر. قال، سمعت النعمان بن بشير، يقول، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول، «الجلال بين، والحرام بين، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرا لدينه وعرضه، ومن وقع في المشبهات، كراع يزعى حول الحمى، يوشك أن يواقعه. ألا وإن لكل ملك حمى، ألا إن حمى الله في أرضه محارمة. ألا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح الجسد كله. وإذا فسدت فسد الجسد كله. ألا وهي القلب». صحيح البخاري ج ٥٢.

ومن هذا المعنى فإن المرأة لأنها قلب الأسرة التي هي قلب المجتمع: أراد أعداء الأمة من الكافرين والمنافقين أن يجتثوا هذه الشجرة من جذورها، ويبيدونها من أصولها، فكان التركيز على الجذر والأصل الذي هو المرأة والأم، المسؤولة والمربية، الحاضنة والمؤدبة.

فكان أول ما بدؤوا به هو إخراجها من

حصنها. وسلخها عن عريتها. وإبعادها عن مملكتها. بيت العائلة الذي أسكنها فيه زوجها من وجده وسعته وقدرته. ومع هذا ملكه الله تعالى معنوياً لها وسماء بيتها. كما قال سبحانه: «لا تخرجوهن من بيوتهن..» وذلك لأنها هي الوحيدة التي تقضي فيه أطول الوقت. فالزوج يخرج لعمله. والأولاد يخرجون إلى مدارسهم وجامعاتهم. والأم هي الركيزة القوية، والرابطة الجامعة التي يقدو الجميع ويروح من حولها.

فكانت محاولات الشياطين من الإنس بوحى من شياطين الجن، بأن يخرجوها من مملكتها. بعلّة ظاهرها الرحمة وباطنها العذاب. فظاهر الرحمة هو تحرير المرأة وإخراجها من سجنها. فهي نصف المجتمع وتلد النصف الآخر. وكذلك إعطاؤها حريتها في الدخول والخروج. فهي صاحبة مؤهل علمي. وربما تسبق الرجل في بعض الأعمال والياديين. فلماذا لا تأخذ حريتها وتمارسها بشكل فيه استقلالية وحرية شخصية. وبإلطبع فإن خروجها يجعلها تتخفف بداية بعض الشيء من ملابس العفة والخروج. فتبدأ رويداً رويداً بتزع ثياب الحشمة. والقاء برقع الحياء، حتى تصير قائدة وراثة في النقمة على ثياب الطهارة والعفة. وهي تفعل كل ذلك مع الجهل بدينها ومكارم أخلاق قومها.

ثانياً، كسر الحاجز بين المرأة والرجل الأجنبي عنها. فلا تحتجب عنه. ولا تتوارى منه. فهو مثل أخيها وابنها وأبيها. والمهم القلب، وزيك رب قلوب. فيقع

كان هذا نموذجاً ومثالاً واحداً على ما يحدث في الواقع من أثر إخراج المرأة من بيتها الموقرة فيه، وكسر حاجز فصل الرجال عن النساء. لآلاف الحشمة وقتل الحياء. ولا شك في وجود أمثلة أخرى أسوأ وأشأم. وما خفي كان أعظم.

نشره لاجل من رحل النساء

اجتماع الرجال والنساء في مكان واحد. وامتزاج بعضهم في بعض، ودخول بعضهم في بعض، وكشف النساء على الرجال. كل ذلك من الأمور المحرمة في الشريعة لأن ذلك من أسباب الفتنة وشوران الشهوات ومن الذواعي للوقوع في الفواحش والآثام. والأدلة على تحريم الاختلاط في الكتاب والسنة كثيرة ومنها: قوله سبحانه: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْلُطُوا بَيْنَ الزَّاهِي وَالْأَبْيَعِ" (الأحزاب: ٥٣).

قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية: قوله تعالى "وإذا سألتموهن متاعاً فسنلوهن من وراء حجاب". أي: وكما نهيتكم عن الدخول عليهن كذلك لا تنظروا إليهن بالكلفة. ولو كان لأحدكم حاجة يريد تناولها منهن، فلا ينظر إليهن ولا يسألن حاجة إلا من وراء حجاب. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا... عن عائشة قالت: كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم حسناً في قعب، فمر عمر فدعا فأكل، فأصابت إصبعة إصبعي، فقال عمر: حسن، أو أوة، لو أطاع فيكن ما رأتكن غيري. فنزل الحجاب. "ذُكِرَ أَطْهَرُ قُلُوبِكُمْ وَقُلُوبُهُنَّ"، أي: هذا الذي أمرتكم به وشرعته لكم من الحجاب أطهر وأطيب. (تفسير ابن كثير ٤٠٣).

وقد راعى النبي صلى الله عليه وسلم منع اختلاط الرجال بالنساء حتى في أحب بقاع الأرض إلى الله وهي المساجد وذلك بفصل صفوف النساء عن الرجال، والمكث بعد السلام حتى يتصرف النساء،

الاختلاط، وينكشف الحجاب. حجاب الحياء أولاً. وحجاب النظر ثانياً. ثم حجاب الزينة والوجه. وإذا زال الحجاب زاد الإعجاب، فزادت الكلمات والتعليقات والتدخلات وايداء الآراء والتدخل في المشاكل لزميلته وجارته في العمل. ولم يقتصر ذلك على العمل، وإنما اتصالات بعد العمل في الليل والنهار، وسلسلة من العلاقات لا تقضي إلى خير أبداً، فتفشل حياة الزميل في العمل مع زوجته وأولاده. فقلبه معلق بزميلته، وتفضل حياة الزميلة مع زوجها وأولادها، فقلبه معلق بزميلها، فيقع الطلاق في الأسرتين ثم يلتقي بعد ذلك الفساد بالمفسدة، في حياة يظنونها جيدة. وسرعان ما يقضي كل واحد منهما نهمته من الآخر. ثم تبدأ تصفية الحسابات. فهو لا يثق فيها لأنها كما خانت زوجها الأول وهدمت عشه وبيته. فالأخير عرضة لنفس المصير.

وقد لاحظت تلك المنكوبة أنه بدأ يتواصل مع زوجته السابقة. فتعودته المفسدة واتهمته بالخيانة. فتطلب الطلاق هي الأخرى. وبعد كل هذا ما مصير الأولاد في تلك الأسر جميعاً، إنهم ضحايا الاختلاط، وخروج الأمهات. ولن يتربوا إلا على ما سلكه المفسدون في الأرض. فينتشر الفساد رويداً رويداً وهذا ما سعى إليه أعداء الله والدين. وقد بلغ الطعم أولئك المقيبون المفتونون.

والرائد في ذلك كله مع شياطين الإنس والجن هو الإعلام والأفلام، التي ترضع مشاهديها بسقاء لبن طرق الانحراف بوجي ما يشاهدونه وتشريه قلوبهم. فلا حلال ولا حرام. وكل الناس هكذا. وكفانا تخلفاً وتشدداً، فلا ينفعهم النصيحة ولا يستمعون للوحي الذي أوحاه الله تعالى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم. وقتعوا بوجي الشياطين. قال الله تعالى:

"(الأنعام: ١٢١).

وتخصيص باب خاص في المسجد للنساء. والأدلة على ذلك ما يلي: عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم قام النساء حين يقضي تسليمه. ومكث يسيروا قبل أن يقوم. قال ابن شهاب: فأرى والله أعلم أن مكثه لكي يتنقذ النساء قبل أن يدركهن من انصرف من القوم". صحيح البخاري رقم (٧٩٣). ورواه أبو داود رحمه الله في سننه رقم ٨٧٦ في كتاب الصلاة وعنون عليه: باب انصراف النساء قبل الرجال من الصلاة.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو تركنا هذا الباب للنساء". قال نافع فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات. رواه أبو داود رقم (٤٨٤) في كتاب الصلاة باب التشديد في ذلك. قال بدر الدين العيني: قال أيوب السخيتاني، قوله: "لو تركنا هذا الباب"، جواب "لو" محذوف تقديره: لو تركنا هذا الباب للنساء لكان أولى أو حسناً. ونحو ذلك. ويفهم من هذا: أن النساء إذا حضرن للجماعة مع الرجال ينبغي أن لا يختلطن بهم: فإن كان ثمة باب مخصوص لهن يدخلن منه، ويخرجن منه. ولا يحتررن عن الاختلاط بهم ما أمكن. شرح أبي داود للعيني (٣٧١/٢).

وقال شرف الحق العظيم إبادي: "والحديث فيه دليل أن النساء لا يختلطن في المساجد مع الرجال بل يفترقن في جانب المسجد ويصلين هناك بالاعتناء مع الإمام فكان مبدأ الله بين عمر أشد اعتناء للسنة فلم يدخل من الباب الذي جعل للنساء حتى مات". عون المعبود وحاشية ابن القيم (٩٢/٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها". رواه مسلم رقم ٦٦٤.

وهنا من أعظم الأدلة على منع الشريعة للاختلاط وأنه كلما كان الرجل أبعد عن

صفوف النساء كان أفضل وكلما كانت المرأة أبعد عن صفوف الرجال كان أفضل لها.

وعن عبد الله بن سويد الأنصاري عن عمته أم خميد أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إني أحب الصلاة معك قال فقال لها قد علمت أنك تحبين الصلاة معي وصلاتك في بيتك خير لك من صلاتك في حجرتك وصلاتك في حجرتك خير من صلاتك في دارك وصلاتك في دارك خير من صلاتك في مسجد قومك وصلاتك في مسجد قومك خير لك من صلاتك في مسجدي. قال: فامرت فبني لها مسجد في أقصى شيء في بيتها واطلمه فكانت تصلي فيه حتى لقيت الله.. مستند أحمد ٢٧٠٩٠ (حديث حسن).

وإذا كانت هذه الإجراءات قد اتخذت في المسجد وهو مكان العبادة الطاهر الذي يكون فيه النساء والرجال أبعد ما يكون عن ثوران الشهوات فاتخاذها في غيره ولا شك من باب أولى.

وقد روى أبو أسيد الأنصاري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من المسجد فاختلط الرجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء استأخرن فإنه ليس لكن أن تحققن الطريق (تسزن وسط الطريق) عليكن بحافات الطريق فكانت المرأة تلتصق بالجدار حتى إن ثوبها ليتعلق بالجدار من لضوقها به. رواه أبو داود في كتاب الأدب من سننه باب: مشي النساء مع الرجال في الطريق. (ح ٥٢٧٢).

ونحن نعلم أن الاختلاط ومزاحمة النساء للرجال مما عمت به البلوى في هذا الزمان في أكثر الأماكن كالأسواق والمستشفيات والجامعات وغيرها، ولكننا لا نختاره ولا نرضى به. وبالأدلة في المساجد والمحاضرات الدينية والمجالس الإدارية في المراكز الإسلامية.

فما هي الحلول والبدائل؟ هذا تتناوله في المقال القادم إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.



وصية الأئمة رضي الله عنهم في علاج الوحشة

لهي رضي الله عنها

رحمته وأصله ونسبه على رسول الله وبعد عيسى عليه
 لحد يرضيه لحول نعمته وحديثه تبارك تكملة
 يفتد عن حقيقته قد. نفسه نوحه في سهرت على لسه
 لقصاص والوعاظ والى القارئ الكريم الفحريج والتحقيق.

مقدمة على حشر

ولا اسباب ذكر هذه القصة

٤) والوحشة بين معناها الإمام ابن
 الأثير في كتابه «النهاية في غريب
 الحديث والأثر» ص (٩٦٢): «الوحشة:
 الخلوة والهمل». وكذا في «لسان العرب»
 (٣٦٨/٦) وفي «مختار الصحاح»
 ص (٧١٢).
 ٥) وعلاج الوحشة التي شكاها علي
 رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كما ستبين من المتن أيضاً
 وفيه اقتراء على النبي صلى الله عليه
 وسلم؛ حيث يذكر «أن النبي صلى الله
 عليه وسلم أمر علياً أن يتخذ زوج حمام

١) وجود هذه القصة في بعض كتب
 السنة الأصلية- كما ستبين من
 التخريج- يجعل من لا دراية له
 بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن
 هذه القصة صحيحة.
 ٢) هذه القصة جعلت من الأذكار التي
 في عمل اليوم والليلة.
 ٣) القصة كما ستبين من المتن جاء بها
 اقتراء على الصحابي الجليل علي بن
 أبي طالب رضي الله عنه، وأنه شكا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الوحشة.

يذكر الله عند هديره..

قلت، ومعنى (هديره) كما بين ذلك مجمع اللغة العربية في المعجم الوجيز، ص(٦٤٦): «هدير الحمام هذرا وهديرا، ردد صوته في حنجرتة..» اهـ.

(٦) وإذا كانت الوحشة كما بينا انفا هي الخلوة وذهاب الناس عنه والههم، فما علاقة هذه الوحشة باتخاذ زوج حمام لعلاجها.

(٧) الكتاب والسنة النبوية المطهرة عاجبت الوحشة وما تحمله من خلوة وهم وغم، فعلى سبيل المثال لا الحصر:

(أ) فهذا أبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام قد تخلى الناس عنه وذهب عنه الناس وتمرض لأشد أنواع الهموم كما هو مبين في قول الله تعالى في (سورة الأنبياء: الآية ٦٨): «قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا الْهَيْكَلَ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ، فَكَانَ الْعِلَاجُ فِي الْيَقِينِ وَالتَّوَكُّلِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» (٤٥٦٣) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالُوا: يَا آكَاسَ قَدِّ حَمْرًا لَكُمْ فَأَخْرَجَهُمْ فَرَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ وَيَقُولُونَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ» (ال عمران: ١٧٣)...

ولقد كان هذا هو العلاج الذي به حفظ الله إبراهيم عليه السلام ونجاه بقوله تعالى في الآية (٦٩: الأنبياء): «قَدْ بَشَّرَ كُوفٍ بَرَكًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ...» وكذلك كان هذا هو العلاج الذي حفظ الله به النبي محمداً صلى الله عليه وسلم ونصره ونجاه بقوله تعالى في الآية (١٧٤: آل عمران): «قَاتِلُوا يُبْتَلَوُا مِنْ اللَّهِ وَقُلْ لِمَنْ أَمْرُهُمْ شُؤْءٌ وَأَنْتُمْ بَارِعُونَ أَفْوَاقَهُ دُوقُلْ

قلت، هذا هو العلاج في الوحشة بما فيها خلوة وهم وغم؛ إنه علاج باليقين والتوكل والمعية، والتسبيح سنة النبيين، ثم يكن العلاج بهدير زوج حمام في وحشة من هم وخلوة، ألم يكن يونس عليه السلام في هم وغم وخلوة فهو في أشد وحشة في بطن الحوت بين الظلمات، ولكن الله سبحانه نجاه بالتسبيح. هذا على سبيل المثال لا الحصر لبيان نكارة هذه القصة التي ستكشف عوارها بالتخريج والتحقيق.

ثانياً: المثال

روي عن معاذ بن جبل أن علياً رضي الله عنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحشة، فأمره أن يتخذ زوج حمام يذكر الله عند هديره.

ثالثاً: التخريج

الخير الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الحافظ الإمام أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط ويعرف بابن السني المتوفى سنة (٣٦٤هـ) في كتابه «عمل اليوم والليلة» ح(٣١٠) قال، حدثني علي بن إسحاق بن رداء، حدثنا محمد بن يزيد المستملي حدثنا الحسين بن علوان، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن علياً رضي الله عنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحشة... الحديث.

رابعاً: التعليق

هذا الخير الذي جاءت به هذه القصة الواهية، علمته الحسين بن علوان،

(١) قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٤٤/١): الحسين بن علوان من أهل الكوفة كان يضع الحديث وضفاً على الثقات، ولا تحل كتابه حديثه إلا على جهة التعجب؛ كذب

أحمد بن حنبل. وإذا سمع حديثه من ليس
الحديث صناعته اتهمه بالوضع.

(٢) وأورده الإمام الحافظ الذهبي في
«الميزان» (٢٠٢٧/٥٤٢/١) وقال: قال يحيى:
«كذاب»، وقال علي: «ضعيف جداً».

(٣) وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في
«الجرح والتعديل» (٦١/٢/١): قرئ على
العباس بن محمد الدوري عن يحيى بن
معين قال: «الحسين بن علوان كذاب».
وقال: «سمعت أبي يقول: هو وإي ضعيف
متروك الحديث».

(٤) وقال الإمام الحافظ الدارقطني في
كتابه «الضعفاء والمتروكين» (١٩٢):
«حسين بن علوان كذاب».

أما: الاستح

(١) نستنتج مما أورده من أقوال أئمة
الجرح والتعديل، أن الحسين بن علوان
علة هذا الحديث كذاب وضاع وإي متروك
لا تحل كتابة حديثه إلا على جهة
التعجب.

(٢) وبهذا يصبح الخبر الذي جاءت به هذه
القصة موضوعاً.

(٣) وحتى يتبين هذا المصطلح للقارئ
الكريم وهو الحكم على الخبر الذي جاءت
به القصة بأنه موضوع.

قال الإمام السيوطي في «التدريب»
(٢٧٤/١) النوع (٢١): «الموضوع هو
الكذب المخلوق المصنوع، وهو شر الضعيف
وأقبحه. وتحرم روايته مع العلم بوضعه
في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص
والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان
وضعه» اهـ. وبهذا تصبح القصة واهية.

سادساً: طريق آخر للقصة

وحتى لا يتقول علينا من لا دراية له
بالصناعة الحديثية مدعيًا أن لها طريقاً
آخر فهذا هو الطريق الذي سنبين ضعفه
الشديد. والذي يزيد القصة وهذا على
وهن.

(١) هذا الطريق أخرجه الإمام الحافظ ابن
عدي في «الكامل» (٤١٥/٦) (١٨٩٨/٢٧٧).
قال: حدثنا محمد بن عبد الواحد، حدثنا
حسين بن أبي زيد الدبائغ، حدثنا يحيى
بن ميمون القرشي التمار البصري في سنة
تسعين ومائة. حدثنا ميمون بن عطاء، عن
أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي: أنه شكّا
إلى النبي صلى الله عليه وسلم الوحشة،
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «لو
اتخذت زوجاً من حمام فأتسك، وأصبت من
فراخه، واتخذت ديكا فأتسك، وأيقظك
للصلاة».

(٢) هذا الطريق علته يحيى بن ميمون: قال
الفلاس: «كان كذاباً». وقال أحمد: «فرقنا
حديثه، وقال النسائي: «ليس بثقة»، وقال
الدارقطني وغيره: «متروك» اهـ.

(٣) وعلة أخرى الحارث الأعور: قال الإمام
الذهبي في «الميزان» (١٦٢٧/٤٣٥/١): قال
الشعبي: «كان كذاباً»، وقال ابن المديني:
«كذاب». وقال جرير بن عبد الحميد: «كان
زيفاً». وقال ابن عدي: «عامه ما يرويه غير
محموظ» اهـ. وروى أبو بكر بن عياش، عن
مغيرة قال: «لم يكن الحارث يصدق عن علي
في الحديث» اهـ.

وبهذا يتبين أن هذا الطريق تالف، لما فيه
من كذابين ومتروكين. لا يزيد القصة إلا
وهناً على وهن.

هذا ما وفقتي الله إليه. وهو وحده من
وراء القصد.

درر البحار

في بيان تصنيف الأحاديث المختارة

في الميزان، (٢/٣٥٤) أن الدارقطني قال: «عاصم بن عبيد الله يترك وهو مفعل».

أهـ. فائدة: لقد تبين من أقوال الأئمة أن عاصم بن عبيد الله متروك مفعل منكر الحديث. والدليل على أن هذا الحديث منكر. أن آخر كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم تخبرنا عنها الصديقة بنت الصديق أم المؤمنين عائشة في الحديث الذي أخرجه البخاري في «صحيحه» ح (٤٤٥١) قالت: «توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري فرفع رأسه إلى السماء، وقال: السماء وقال: في الرفيق الأعلى في الرفيق الأعلى».

وفي الحديث (٦٤٦٣) قالت: فكانت آخر كلمة تكلم بها «اللهم الرفيق الأعلى».

(٩٤٨)، «يفتح إلى قبر العناب سبعون باباً من الرحيم».

الحديث لا يصح: أورده الفزالي في «الإحياء»، (١٧١/٤) وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجد له أصلاً».

(٩٤٩)، «آية من كتاب الله خير من محمد وآله».

الحديث لا يصح: أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» ح (٥) وقال: «لم أقف عليه وكذا قال شيخني من قبلي».

أي لم يقف عليه شيخه الحافظ ابن حجر من قبله. (٩٥٠)، «اللهم أصلح الراعي والرعية».

الحديث لا يصح: أورده الفزالي في «الإحياء»، (٣٥٦/٤) مرفوعاً بصيغة الجزم وقال: «أراد بالراعي القلب، وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجد».

(٩٤٧)، «أخلفوني في أهل بيتي».

الحديث لا يصح: أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث المختارة» (ص ١/٦) مكتبة الحرم النبوي (الحديث) رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «طس: عن ابن عمر: قلت: «طس: ترمز إلى «المعجم الأوسط» للطبراني. وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين. حديث منكر».

فالحديث أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥١٢/٤) ح (٣٨٧٢) قال: حدثنا علي بن سعيد الرازي. قال حدثنا يعقوب بن حميد بن كاسب. قال حدثنا الزبير بن حبيب بن ثابت. عن عبد الله بن الزبير. قال حدثنا عاصم بن عبيد الله. عن نافع. عن ابن عمر قال: كان آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أخلفوني في أهل بيتي».

فالحديث غريب فقال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عاصم بن عبيد الله إلا الزبير بن حبيب. تفرد به يعقوب بن حميد».

وعلة الحديث: عاصم بن عبيد. قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٢٧/٢): «عاصم بن عبيد الله كان سني الحفظ. كثير الوهم. فاحش الخطأ. فترك من أجل كثرة خطئه».

وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣٤٧/١/٣): «سئل أبو زرعة عن عاصم بن عبيد الله فقال: منكر الحديث مضطرب الحديث». وقال: «سألت أبي عن عاصم بن عبيد الله فقال: منكر الحديث، مضطرب الحديث، ليس له حديث يعتمد عليه. ونقل الإمام الذهبي

جمادى الآخرة ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٥٦ - السنة الرابعة والخمسون



لما جئنا من بلاد
والعالمين

الامام الجويني يرد شبهات
الاشعرية في تعطيلهم لصفات
تعالى الخيرية والفضيلة ..
ويدحض تاويلاتهم الباطلة لها

فقد ذكر في رسالته عن (إثبات الاستواء
والفوقية) ١٨٣ / ١ من المجموعة المنيرية
ما نصه: «وإذا ظهر هذا ويان، انجلت:
(مسألة الصفات من النزول واليد والوجه
وامثالها)، و(مسألة العلو والاستواء)،
و(مسألة الحرف والصوت) .. اما (مسألة
العلو) فقد قيل فيها ما فتح الله تعالى
به، و(اما مسألة الصفات) فتساق مساق
(مسألة العلو)، ولا نفهم منها ما نفهم من
صفات المخلوقين، بل يوصف الرب بها
كما يليق بجلاله وعظمته، هـ (تنزله)
كما يليق بجلاله وعظمته، و(يداه) كما
تليق بجلاله وعظمته، و(وجهه الكريم)
كما يليق بجلاله وعظمته، فكيف ننكر
الوجه الكريم ونحرف وقد قال صلى
الله عليه وسلم: (اسالك لذة النظر إلى
وجهك كذا) ..

١) الخوص بسورة مداه

في صفته به من وسرور حمد

لا تكن يومئذ ممن تكذبون لخصم

قال: «وإذا ثبتت صفة (الوجه) بهذا
الحديث وبغيره من الآيات والنصوص،
فكذلك صفة (اليدين) و(الضحك)
و(التعجب)، ولا يفهم من جميع ذلك
إلا ما يليق بالله ويعظمته، لا كما يليق
بالمخلوقات من الأعضاء والجوارح تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا.

وإذا ثبت هذا الحكم في (الوجه) فكذلك
في (اليدين) و(القبضتين) و(القدم)
و(الضحك) و(التعجب) .. فيحصل
بذلك إثبات ما وصف الله تعالى به
نفسه في كتابه وفي سنة رسوله، ويحصل
أيضا نفى التشبيه والتكييف في صفاته،
ويحصل أيضا ترك التاويل والتحريف
المؤدي إلى التعطيل، ويحصل أيضا عدم
الوقوف بإثبات الصفات وحقائقها على
ما يليق بجلال الله وعظمته لا على ما
تعقله نحن من صفات المخلوقين ..

٢) سورة محمد صلى الله عليه وسلم

تعالى الله مع نفسه عن العجز والعجز

ذلك ان العبد اذا ايقن ان الله فوق السماء

الجملة له والمسالمة والاسلام على رسول
الله وعلى الله سبحانه ومن والاؤه وبعد
عن نحو ما استوى لامام الجويني
٣١٦: الكلام على بطلان ما عليه
الاشعرية في بضمهم لصفات الاسوء

على الوجه لاسلوبه بداهة لبعض
والقول .. فعل الشيء ذاته مسعلا
ولما الصافي في يوم صفاته تعالى

عال على عرشه بلا حصر ولا كيفية، وأنه تعالى في صفاته الآن كما كان في قدمه، صار لقلبه قبلة في صلاته وتوجهه ودعائه، فإذا دخل في الصلاة وكبر، توجه قلبه إلى جهة العرش منزهاً ربه عن الحصر، مفرداً له كما أفرد في قدمه وأزليته، عالماً أن هذه الجهات من حدودنا ولوازمنا، ولا يمكننا الإشارة إلى رينا في قدمه وأزليته إلا بها، لأننا محدثون، والمحدث لا يد له في إشارته إلى جهة، فتقع تلك الإشارة إلى ربه كما يليق بعظمته لا كما يتوهمه هو من نفسه، ويعتقد أنه في علوه قريب من خلقه، هو معهم بعلمه وسمعه وبصره واحاطته وقدرته ومشيتته، وذاته فوق الأشياء فوق العرش.

ومتى شعر قلبه بذلك في الصلاة أو التوجه، اشرق قلبه واستنار وأضاء بأنوار المعرفة والايان، وعكسته أشعة العظمة على عقله وروحه ونفسه، فانشرح لذلك صدره وقوي إيمانه، ونزه ربه عن صفات خلقه من الحصر والحلول، وذاق حينذاك شيئاً من أذواق السابقين المقربين، بخلاف من لا يعرف وجهة معبوده وتكون الجارية راعية الفتم أعلم بالله منه، فانها قالت: (في السماء) فعرفته بأنه على السماء. فإن (في) تأتي بمعنى: (على) كقوله تعالى: ... (المائدة).

(٢٦) أي: على الأرض وهو له: ...
خبر (طه: ٧١) أي: على جذوع النخل.
 فمن تكون الراحية أعلم بالله منه - لكونه لا يعرف وجهة معبوده - فإنه لا يزال مظلم القلب، لا يستنير بأنوار المعرفة والايان ومن انكر هذا القول فليوم به وليجرب، ولننظر إلى مولاه من فوق عرشه بقلبه مبصراً من وجه أعمى من وجه مبصراً من جهة الإثبات والوجود والتحقيق، أعمى من جهة التحديد والحصر والتكييف، فإنه إذا عمل ذلك وجد ثمرته ان شاء الله، ووجد نوره وبركته عاجلاً واجلاً (ولا يتينك مثل خبير).

(٢) ودان لقوم ...

نحو ونعرف به كلامه معاني

وفي كلام يوزن بموازين الذهب ويكتب بأحرف النور يقول رحمه الله، وكذلك

«مسألة الحرف والصوت، تساق هذا المساق، فإن الله قد تكلم بالقرآن المجيد وبجميع حروفه، فقال: «الم»، وقال: «الم»، وقال: «ق والقرآن المجيد»، وكذلك جاء في الحديث: (فينادي يوم القيامة بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب)، وفي الحديث: (لا أقول «الم»، حرف، بل ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف)، فهؤلاء - يعني: الأشعرية - ما فهموا من كلام الله إلا ما فهموه من كلام المخلوقين، فقالوا: (إن قلنا بالحروف فإن ذلك يؤدي إلى القول بالجوارح واللهوات - جمع لهاة، وهي اللحمة المشرفة على الحلق في أقصى الفم - وكذلك إذا قلنا بالصوت أدى ذلك إلى الحلق والحنجرة)، عملوا في هذا من التخبیط كما عملوا فيما تقدم من الصفات .. والتحقيق هو: أن الله تكلم بالحروف كما يليق بجلاله وعظمته، فإنه قادر والقادر لا يحتاج إلى جوارح ولا إلى لهوات.

وكذلك له صوت كما يليق به، يسمع ولا يفتقر ذلك الصوت المقدس إلى الحلق والحنجرة، كلام الله كما يليق به وصوته كما يليق به، ولا تنفي الحرف والصوت عن كلامه سبحانه لا فتقارهما منا إلى الجوارح واللهوات، فإنهما في جناب الحق تعالى لا يفتقران إلى ذلك، وهذا ما ينشرح له الصدر، وما يستريح الإنسان به من التسفس والتكلف ..

٢١ ويرد المزيد من شيهان الأشعرية ..

فامه نحة وإبراء لذهمه

يقول: «فإن قيل: (فهذا الذي يقرأه القارئ هو عين قراءة الله تعالى وعين تكلمه هو)، قلنا: لا .. بل القارئ يؤدي كلام الله، والكلام إنما ينسب إلى من قاله مبتدئ لا من قاله مؤذياً مبلغاً، ولفظ القارئ في غير القرآن مخلوق، وفي القرآن لا يتميز لفظ المؤذي عن الكلام المؤذي عنه، ولهذا منع السلف عن قول: (لفظي بالقرآن مخلوق)، لأنه لا يتميز .. كما منعوا قول: (لفظي بالقرآن غير مخلوق)، فإن لفظ العبد في غير التلاوة مخلوق وفي التلاوة مسكوت عنه، كيلا يؤدي الكلام في ذلك إلى القول بـ (خلق القرآن)، وما أمر السلف بالسكوت عنه يجب السكوت

عنه .. اهـ.

٥ الهومي بن أبي حنيفة .. و نقله

عسى من لم يسمع من تحريمه ولم يسمع نصحه

ويظل قوله رحمه الله، ومن أنصف عرف ما قلنا واعتقده وقبل نصيحتنا ودان لله بإثبات جميع صفاته: هذه وتلك. ونفى عن جميعها التشبيه والتعطيل والتأويل والوقوف. وهذا مراد الله منا في ذلك. لأن هذه الصفات وتلك جاءت في موضع واحد. وهو: الكتاب والسنة. فإذا أثبتنا تلك وحرفنا هذه وأولناها. كنا كمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض؛ وفي ذلك بلاغ وكفاية إن شاء الله تعالى .. أقول: سيظل قوله هذا علامة فارقة ومضيئة في طريق أهل السنة وجماعة المسلمين: يتميزون به عن سواهم.

وهكذا تصح هذا الإمام الصادق في تصححه. شيوخه الذين عاش معهم وبين أظهرهم برهة من الزمن في التأويل والتحريف في صفات الله تعالى كلها؛ أو التصرف فيها بإثبات بعضها وتأويل البعض الآخر. ثم تاب قتاب الله عليه: وكتب هذه (النصيحة) التي انتخبنا منها بعض النفاذ من أولها ومن آخرها.

فهل يستفيد شيوخنا من كلامه هذا الذي أفاد به شيوخه. وقد ناقشهم في مسائل الخلاف بالأدلة العقلية والعقالية معا. وطالبهم بالإنصاف - والإنصاف من الإيمان - وأوضح لهم أنه لا يوجد ما يفرق بين ما أولوه وحرفوا فيه الكلام وبين ما أثبتوه من الصفات. لأن هذه وتلك جاءت في موضع واحد وهو الوحي من كتاب أو سنة. ودرج على عدم التفريق بينها سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين وعلماء الحديث، ثم أوضح السبب الذي حمل علماء الكلام على تأويلهم صفات الله عامة والصفات الخيرية السمعية خاصة. وهو أنهم فهموا منها خطأ المعاني التي تليق بالخلق. ثم أرادوا تصحيح ذلك المفهوم الخاص فوقعوا في التأويل. أي شبهوا أولاً ثم عطلوا ثانياً. وتلك هي حقيقة القوم وعقيدتهم .. أقول: هل يستفيد شيوخنا في زماننا من هذه التجربة؟ هذا ما

نامله.

٦ الشاعرة الأشعرية ما كان لله أهل الله

دافعه في ن كلامه: نطق وحرف وصوت

ولم يكن الجويني يدعاً ممن جاء قبله ولا ممن أعقبه. ففي رده شبهات الأشاعرة القاضية بأن كلام الله، معنى قائم بنفسه بلا حرف ولا صوت، وفي تدبره واستدلاله بآية: (يُنشِئُ لَهُ سَمْعًا وَلَهُ يَسْمَعُونَ) (الفتح: ١٥). يقول الجافظ قوام السنة إسماعيل بن محمد الأصبهاني ت ٥٣٥ في كتابه (الحجة في بيان المحجة) ٢/ ٢١٣ - وينحوه ١/ ٤٣١ - : إن كلامه تعالى لا يخلو إما أن يكون كلاماً وصل إليهم أو كلاماً لم يصل إليهم. ولا يجوز أن يكون كلاماً لم يصل إليهم لأن ما لا يصل إليهم لا يتأق تبيدله. فثبت أنه وصل إليهم. وليس ذلك إلا الحروف والأصوات، ولأنه قال: (مَنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ سَمْعٍ مَعْنَى) (الإسراء: ٨٨). (وهذا) في موضوع اللفظ: (إشارة إلى شيء حاضر). فلو كان كلام الله معنى قائماً في نفسه لم يصح الإشارة إليه. ولم يمتحنهم بالإتيان بمثله، لأن فيه تكليف ما لا يطاق وهذا لا يجوز؛ كما لا يجوز عليه أن يكلف الأمتي نطق المصاحف والزمن القيام. فثبت أن الله امتحنهم بما سمعوه من الحروف والأصوات. ولأن أهل اللغة سمّت الحروف والأصوات كلاماً وما عداه ليس بكلام حقيقة ..

ومن الأدلة التي ساقها الأصبهاني في رد شبهاتهم: قوله تعالى: (وَمَنْ يَنْصُرْهُ فَقَدْ يَنْصُرْهُ) (الأنعام: ٢٩). وإنما ينصت إلى الحروف والأصوات .. وزوي في الصحيح: (إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس). فلو كانت القراءة غير المقروء لم تصح الصلاة بها. ولأن من حلف بالطلاق أن لا يتكلم فقرأ القرآن لم يحنث؛ وما ذاك إلا لتفايرهما. ولو كانت القراءة كلام آدمي لحنث. ولأن الكفارة تجب بالحنث إذا كان الحالف يحلف بغير مخلوق. ولو كان مخلوقاً لم يجب الكفارة به. وقوله تعالى: (يُنشِئُ لَهُ سَمْعًا) (المدثر: ٢٥). ومعلوم أن قریشاً أشارت بهذا القول

إلى التلاوة التي سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم. ولو كانت من كلام البشر لما توغدهم بالنار.. وقوله: (هـ) **مَنْ** (كتب: **مَنْ**) (الواقعة: ٧٧، ٧٨)؛ وقوله: (هـ) **مَنْ** (مَنْ: **مَنْ**) (الطور: ٣١)، و(ي) عند أهل اللغة للوعاء. فدل على أن القرآن في المصحف، وأن الكتابة هي المكتوب. ولأن الأمة مجمعة على تسمية ما في المصحف قرآناً، لا بتصرف. وكان الأصهباني - رحمه الله - قد رد بنفس المصدر ١/ ٣٦١ على من زعم من الأشاعرة أن: كلام الله قائم بذاته وأن القرآن من كلام جبريل حكاية عنه، بما تصه: لم يقل أحد - يعني من جماعة أهل السنة وأصحاب الحديث -، إن القرآن قائم بالذات. فذلك قول يخالف قول الجماعة.. ومن قال: (هو قائم بالذات)، يقال له: (من رد في نفسه كلاماً من غير أن يريد أن يقرره في نفسه فهو موسوس - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً)، قال:

فإن قيل، (لا يمتنع أن يكون كلام جبريل عبارة عن القرآن)، قيل، (حصول الإعجاز بلفظه ونظمه لا يحصل بكلام جبريل) .. فإن قيل، (إن الحروف لا تحصل إلا بالأدوات، لأن لكل حرف منها مخرجاً ولا يجوز إضافة ذلك على الله)، يقال له: (قد قال الله تعالى: **وَمَنْ حَرَفَ لَئِنْ كُنَّا لَهُ**) (ق: ٣٠)، وليس للنار أدوات للحروف، وقال: **لَئِنْ كُنَّا لَهُ** (فصلت: ١١). وقال للجنة: **تَكَلَّمِي**، فقالت: **قَدْ افلح المؤمنون**، وقالت الذراع المشوية للنبي عليه السلام فيما أخرجه البخاري في صحيحه: **لا تأكلني فإني مسمومة**، ولأنه إذا جاز أن يقال: إنه لم يتكلم بحرف وصوت لأنه يؤدي إلى إثبات الأدوات، وجب أن لا يثبت له العلم لأنه لا يوجد في الشاة علم إلا علم ضرورة أو علم استدلال. وعلم الله يخرج عن هذين القسمين) **بِأَمْرٍ** مما تيسر

ذكره على سبيل المثال، وبما يفيد أن تلك هي عقيدة أهل السنة قاطبة.

٧/ **أَرْجَى وَدَى: مَنْ نَفَسَ زَيْدٌ**

نَفَسَ زَيْدٌ فَدَى لَهُ سَلَفُ الْأَمَةِ

والله تعالى تسأل أن يجزل المثوبة للجويني وأمثاله على نصيحته الهادئة والصادقة. فلقد محض - رحمه الله - النصيح، وأكد أن معلميه لم يفهموا نصوص الصفات الخبرية والفعلية الفهم الصحيح. بل لم يفهموا منها إلا ما يليق بال مخلوق ولذلك تورطوا في التحريف والتعطيل أو الوقوف دون محاولة للفهم. لذا بادر بتوجيه تلك النصيحة فور توبته وسلوكه مسلك السلف على بصيرة من ربه .. وذلك بعد أن كاد حبه وتقديره لشيوخه أن يخلده إلى أرض التقليد ليحولاً بينه وبين صدعه بالحق واتباعه. ولكن الله سلم وأخذ بيده إلى بر السلامة، فسلم ووفق وهدي ودعا غيره إلى طريق الله المستقيم .. وذلك قوله في آخر رسالته:

«رحم الله عبداً وصلت إليه هذه الرسالة ولم يعالجهما بالإنكار، واقتصر إلى ربه في كشف الحق إزاء الليل والنهار، وتامل التصوص في الصفات. وفكر بعقله في نزولها. وفي المعنى الذي نزلت له. وما الذي أريد بعلمها من المخلوقات .. ومن فتح الله قلبه عرف أنه ليس المراد إلا معرفة الرب بها، والتوجه إليه من خلالها، وإثباتها له بحقائقها وأعيانها كما يليق بجلاله وعظمته. بلا تأويل ولا تعطيل ولا تكيف ولا تمثيل ولا جمود ولا وقوف. وفي ذلك إن شاء الله بلاغ لمن تدبر. وكفاية لمن استبصر، **أهـ**.

فليهنأ إمامنا وشيخنا - أمطر الله قبره بشباب رحمة - بهذا التوفيق وهذه الهداية. ولعل الله علم من الرجل الإخلاص في عمله وجهاده الذين بذلاهما في البحث عن الحق في فترة (حيرته وتردده)، تلك الفترة الصعبة التي ضاعف فيها الجهد للوصول إلى الحق. فكان أن هداه الله إليه ووفقه. مصداقاً لقوله تعالى: **وَلَمَّا كُنَّا هَذَا قَدْ بَرَأَ اللَّهُ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا عَنْ آيَاتِهِ غَافِلِينَ** (العنكبوت: ٦٩).

ولله الفضل والمنة.. وإلى لقاء. والحمد لله رب العالمين.

الخطب عن السخرية والاعتقالات

حسبنا في قومه، وفاجر شقي فهو الذيء
وان كان في اهله شريفا رفيعا). اهـ. (تفسير
سنن أبي داود (معالم السنن) لأبي سليمان
الخطابي ٥/٣).
فلعل المسخور منه أخلص ضميرا، وأنقى
قلبا. وأطيب عملا من ذلك الساخر الأفاك
الأنيم؛ لأنه ربما ظلم نفسه بتحقيق من
وقره الله، والاستهانة بمن عظمه الله.

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على
أشرف المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين.
أما بعد، فما يزال الحديث متصلاً عن النهي
عن السخرية والاستهزاء. وقد سبق الحديث
عن قول الله تعالى:

قد يسخر إنسان من آخر لمقرمه. وقد يسخر
منه لجنسه. وقد يسخر منه للونه، وقد
يسخر منه لمكانته، فهل هناك مبررات
للسخرية من الخلق؟
قلت: لا تجوز السخرية بحال من الأحوال.
فإن التفاضل بين الناس لا يكون إلا على
أساس التقوى والعمل الصالح. وهذا أمر لا
يعلمه إلا الله تعالى. فقد يسخر العبد من
غيره ويكون هذا الذي وقعت عليه السخرية
خير من ذلك بدرجات عظيمة لا يعلمها إلا
الله تعالى.
قال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله:
اجعل كبير المسلمين عندك أباً، وصغيرهم
ابناً. وأوسطهم أخاً. فأبى أولئك تحب أن
تسبوا إليه؟ (انظر: جامع العلوم والحكم؛
ص ٢٩٦).

(الحجرات: ١١) وغيرها من
الآيات القرآنية وكذا تناولنا بعض الأحاديث
النبوية. ونستكمل ما يدناه فنقول وبالله
تعالى التوفيق؛
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: (لينتهين أقوام يفتخرون بآبائهم
الذين ماتوا إنما هم فخم جهنم. أو ليكون
أهون على الله من الجعل الذي يدهد
الخراء بأنفه. إن الله قد أذهب عنكم عبية
الجاهلية وفخرها بالآباء. إنما هو مؤمن
تقي وفاجر شقي. الناس كلهم بنو آدم وادم
خلق من تراب). (جامع الترمذي، ج: ٣، ٣٩٥٥،
وصححه الألباني، ينظر حديث رقم: ٥٤٨٢
في صحيح الجامع).
قال الخطابي رحمه الله: (إن الناس رجالان
مؤمن تقي فهو الخير الفاضل وإن لم يكن

سخرية الناس من الله

اتصف به من ابغضهم الله تعالى ومقتهم من الكفار والمنافقين. وقد ذكر الله تعالى سخريتهم بالمؤمنين، واستهزاءهم بهم فالسخرية من صفات الكفار:

ثم يسخرون من الله

فهؤلاء قوم توح عليه السلام كانوا يسخرون منه ومن اتبعه من المؤمنين **«وَسَخِرَ لَهُمْ مِنْ عِبْدِهِ عَلَيْهِمْ ذُلٌّ مِنْ فَتَاهِ»** (سجدة: ٢٤) **«وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِفُّونَ عَلَيْهِمْ»** (هود: ٣٨).

وهكذا كان دأب الكافرين في كل الأمم يسخرون من رسلهم كما أخبر الله تعالى عنهم **«وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِفُّونَ عَلَيْهِمْ»** (الزخرف: ٧) وفي الآية الأخرى **«يَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِفُّونَ عَلَيْهِمْ»** (يس: ٣٠).

ويسخرون من موسى

قال الله تعالى: **«رَأَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ أَفْ»** ويسخرون **«أَفْ»** (البقرة: ٧١٢).

وقال الله تعالى:

«مَنْ ضَعُفَ الْمُطْفَفِينَ» (٢٩-٣٠).

ويقولون محقرين المؤمنين **«هَؤُلَاءِ مِنْكُمْ»** (الأنعام: ٥٣).

ويسخرون من الآيات، قال الله تعالى: **«وَيَسْخَرُونَ مِنْ آيَاتِهِ»** (الصافات: ١٤).

والسخرية من صفات الخافين

وهم أكثر الناس سخرية بالرسول وأتباعهم. وبما جاءت به الرسل عليهم السلام من الحق والهدى

قال الله تعالى:

«وَيَسْخَرُونَ مِنْ آيَاتِهِ» (البقرة: ١٤).

(التوبة: ٦٤).

وقال الله تعالى عنهم

(التوبة: ٧٩)

وإذا كانت السخرية من أخلاق الكفار والمنافقين فلا يليق بمسلم أن يتخلق بأخلاقهم، فيسخر

من خوائفه المسلمين، أو يلمزهم، أو يبايرهم باللقاب فيها تحقير لهم. وحط من شأنهم وقد نهى الله تعالى عن ذلك، والنبي صلى الله عليه وسلم يقول: (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره) رواه مسلم.

الأسر نوحمة عن السخرية

السخرية داء من أدواء الجاهلية يجب تجنبه والبعد عنه. فهي تدفع بصاحبها إلى ذنوب أخرى: فقد يكون الدافع إلى سخرية المرء بأخيه المسلم: حسده له على نعمة لم يبلغها. ويرى أن أخاه لا يستحقها، فيبلغ به حسده، وظلمة قلبه عليه أن يسخر من أخيه ويحتقره وينتقصه: ليحط من قدره. وينزله من مكانته، ويعلي من شأن نفسه. وبلقت الأنظار إليه.

والسخرية تقود إلى الغيبة وهي من كبائر الذنوب، فقد لا يستطيع السخرية بحضرة أخيه. فيسخر به من ورائه: فتكون سخرية وغيبة. ويكون هو بمثابة من أكل لحم أخيه ميتا.

وصاحب السخرية لا بد أن يكون همارا لمازا، واللمز هو المباشرة بالسوء والمكروه، والمواجهة بالقدح والعيب، ويكون بالقول. والهمز يكون بالفعل كان يعيبه بالإشارة بالعين أو بالشدق أو بالرأس بحضرته أو عند توليه.

وإذا فشت السخرية في الناس تناجزوا بالألقاب. وعير بعضهم بعضا، فتناشرت قلوبهم، وانحلت روابطهم، فتعادوا وتهاجروا. وتدابروا وتباغضوا. ولم يكونوا عباد الله إخوانا؛ ولذا نهى الله تعالى عن التناجز بالألقاب. والتنادي بالعيوب والمعاير **«وَلَا تَنَادُوا بِالْأَلْقَابِ»** (الحجرات: ١١).

والسخرية سبب للعداوة والخصومات، وقد ينتج عنها سياب واعتداء بالقول والفعل والمقاتلة: لأن الساخر قد يتمادى في سخريته. فلا يحتمل أخوه منه سخريته. فينتصر لنفسه بالقول أو بالفعل. وكم من خصومات ومشاجرات أضرت بأصحابها ولربما كان فيها قاتل ومقتول كانت شرارها الأولى اسنهاء أحد الخصمين بالأخر. فقح الشيطان في ناراها حتى الت بأصحابها إلى المقاتلة!!

والسخرية ناتج عن داء الكبر، الكبر يطر الحق

وغمط الناس.

وقد يبتلى الساخر بمثل من سخر منه

مشهور عند العامة من قديم، وهو أن من سخر من شيء أو استهزأ به، فإنه يعاقب بمثل ما استهزأ به، سواء أكان ذلك في نفسه أو في ذريته. **عز وجل صدقته. ومن له مستند وزرعه بعنه لنبيه. (قصص: ٤٦).**

وقد قالوا، لا تظهر الشمامسة بأخيك فيعاقبه الله ويبتليك.

كان إبراهيم التخفي رحمه الله تعالى يقول: (إني لأرى الشيء أكرهه فما يمتعتني أن أكلم فيه إلا مخافة أن أبتلى بمثله).

وقال يحيى بن جابر رحمه الله: (ما عاب رجل رجلاً قط بعيب إلا ابتلاه الله بمثل ذلك العيب).

وهذا واقع مشاهد، وقد يجده الإنسان في نفسه. فيسخر من شخص في صفة اتصف بها، أو فعلة فعلها، ثم إذا هو يفعل مثل فعلته، ويتخلق بصفته التي عابها منه، أو ضحك بسببها عليه، ويكون ذلك عاجلاً أو أجلاً، فإن لم تصبه أصابت ولده حتى يراها فيه، وهذا جزء من جنس العمل، ولا يظلم ريك أحداً.

ومن مسار السخرية: أن فيها مخالفة صريحة لأمر الله عز وجل ثم هي جالبة لسخطه مستوجبة لعذابه.. وهي نذير شوم للساخرين، فقد كان الفرق عاقبة قوم نوح الذين كفروا بالله وسخروا من نوح، والسخرية تفقد الساخر الوقار وتسقط عنه المروءة.

والساخر يظلم نفسه بتحقيق من وقره الله عز وجل واستصغار من عظمه الله.

والسخرية تنسي الإنسان ذكر ربه. وبذلك يخسر الساخر نفسه ويلقي بها في النار.

نهار، نود نفسه

وسيجد الكفار والمنافقون يوم القيامة عاقبة سخريتهم بالرسول وأتباعهم. وبما جاءت به الرسل عليهم السلام. وحينها يعرفون أن من كانوا يسخرون منهم كانوا هم أهل الحق والهدى، وأنهم هم أهل الباطل والضلال. وذلك حين يقال لهم: **معه من عيسى**

يؤتوك رباً. **مما فأنزلنا ونزله وأبى حياً**
وعدتكم بغيره حتى تسكنه أرضاً
بأرضهم يوم يدعونهم

نذ يرون. (المؤمنون: ١٠٩-١١١).

ويعجبون يوم القيامة حين لا يرون من كانوا يسخرون منهم في الدنيا معهم في النار. وقد كانوا يظنون أنهم على ضلال.

يؤذونهم من أشر. (الحجرات: ٢٢-٢٣).

ويكون الضحك في الآخرة للمؤمنين حين يدخلون الجنة فيرون ما هم فيه من النعيم العظيم المقيم. ويرون من كانوا يسخرون منهم في الدنيا من الكفار والمنافقين في العذاب الأليم المهي.

المطففين، ٣٤-٣٦).

وهو استفهام تقريرى يعني نعم ثوبوا أي جوزوا بأعظم العذاب. وأشد النكال على كفرهم ونفاقهم. وعلى سخريتهم بالمؤمنين في الحياة الدنيا، جزاء من جنس أعمالهم، وما ربك بظلام للعبيد.

ومن صور هذا الاستهزاء في وقتنا المعاصر، السخرية بالعلماء والمشايخ، والأميرين بالمعروف والناهين عن المنكر، وغيرهم من أهل الصلاح والخير، ولزهم بالأنقاب السيئة، وتآليف القصص الكذوبة التي تسمى النكت عليهم. ومنها السخرية بالجيران والأصدقاء والأقارب، وقد يكون الحامل على هذه السخرية والاحتقار هو الحسد. فقد يبرز بعض الناس عند أقاربه أو أصدقائه بتجارة أو علم أو دراسة فيسخرون منه، ويلمزونه في المجالس: ليسقطوه من أعين الناس.

ومنها أيضاً ما يقع بين الأزواج فيسخر بعضهم من بعض، واحتقروا تصرفاتهم، وخلقتهم. وبينتهم. وغير ذلك مما يندى له الجبين.

والحمد لله رب العالمين. وصل اللهم وسلم وبارك على عبدك ونبيك محمد وعلى آله وصحبه.

وأخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

الفترة السوية

طريق السعادة والرفاء

أيها المسلمون، إن الله تعالى خلق الإنسان على فطرة سوية؛ وهي الخلقة التي خلق الله عباده عليها، وجعلهم مقطورين عليها. وعلى محبة الخير والفضائل والمحسن، وكراهية الشر والمساوئ والقبائح، وقطرحهم حتفاء مسعدين لقبول الخير والاحلاص لله والتقرب إليه.

والدين الإسلامي دين الفترة السليمة، فخالق الفترة-جل في علاه- هو الذي أنزل الدين القويم، وشرعه وارتضاء، ولم يقبل من أحد ديناً سواه؛)

(الزوم، ٣٠).

عباد الله، ومع اختلاف البشر في ملهم ومشاريهم وأجناسهم، فإنهم لا يزالون متفقين على المحافظة على إنسانيتهم؛ ليستمر بقاؤهم. وتنتظم حياتهم.

وهذه الخلقة التي خلق الله الناس عليها تأتي الشهوات الشاذة بحكم فطرتها، وهذا في غالب الناس؛ إذ النادر لا حكم له، بل هو شاذ، فلا يعتد بمن طرأ على فطرته عارض فافسدها وطمس بصيرتها، حتى تختل المفاهيم لديه؛ فيرى الحق باطلاً والباطل حقاً، والحسن

أما بعد، فاتقوا الله-عباد الله-؛ فتقوى الله عنوان السعادة، وعلامة الفلاح؛)

(الأنفال، ٢٩).

قبيحا، والقبيح حسنا، والحلال حراما، والحرام حلالا. فعن حذيفة بن اليمان- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-: "تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا، فأي قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء، وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء، حتى يصير على قلبين: على أبيض مثل الضفاد، فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض، والآخر أسود مزينا؛ كالكوثر مجحيا لا يعرف مغروها. ولا ينكر منكرا، إلا ما أشرب من هواه".

عباد الله: توحيد الله وعدم الإشراك به هو مقتضى الفطرة التي فطرت عليها البشرية كلها. فقد ولد الناس حنفاء على فطرة الإسلام، قال عليه الصلاة والسلام: "ما من مؤلف إلا يؤلف على الفطرة"، وجاء في الحديث القدسي: "إني خلقت عبادي حنفاء، فاجتالتهم الشياطين"، لكن عندما تنكس الفطرة وتتغلغل العقول يضل العباد فيشركون بربهم. ويعبدون الأصنام، والأحجار، والأشجار، والكواكب، والشيطان، والبقر، والضرن، وغيرها من المعبودات الباطلة، والآلهة الزائفة، التي تعبد من دون الرحمن، ومع فساد فطرة هؤلاء، وفقدانهم الهدى، فهم يصرون على باطلهم، ويستحبون الكفر على الإيمان، حتى إن منهم من يبذل جهده للصد عن سبيل الله وفتنة المؤمنين؛ لإخراجهم من عبادة الواحد الديان إلى عبادة الأوثان، وردهم عن دين الفطرة المستقيم ليضلوا مثلهم، ويكونوا من أصحاب الجحيم.

الوقوف الوحيدة لانكسار الفطرة

والاعتراف بالخالق أمر فطري ضروري في نفوس الناس، لكن عندما تنكس الفطرة فمن الناس من يكابر فطرته ويقالب عقله ويناقض البديهيات؛ فينكر وجود الله-تعالى-، وينفي أن يكون لهذا الكون خالق مدبر، مع أن كل ما في الكون والافاق دلائل على وجوده وربوبيته، وشواهد على

وحدانيته وقدرته.

وصند الشدائد والأهوال تستيقظ فطرة الإنسان؛ فيقرده ربه بالآلوهية. كما قال تعالى: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) (الأنعام: ١٠٢). لكن عندما تنكس الفطرة عند بعض جهلة المتسمين بالإسلام إذا دهمتهم الشدائد وغشيتهم المحن والكروب تركوا دعاء الله، واستغاثوا بمن يعتقدون فيه الولاية والصلاح، وطلبوا منه العون والمدد؛ فكانوا في ذلك أسوأ من المشركين عبدة الأصنام، الذين كانوا عند حلول الحوادث العظام، والخطوب الجسام، يلجؤون إلى الله وحده، ويتصون الهتهم، طالبين النجاة كما قال- جل في علاه-: (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ يَدْعُونَ إِلَى الْغِيْثِ وَالْحَرَارِ) (الأنعام: ١٠٦).

ر (العنكبوت، ٦٥).

خصائص المسرة لك من الذكر والأنثى

أيها الإخوة، لقد جبل الله الذكر والأنثى بخلق وطباع وخصائص، يتميز بها كل منهما عن الآخر. قال تعالى: (لَهُمْ ذُرِّيَّتٌ لَّهُمْ فِيهَا زُكُورٌ وَنِسَاءٌ اللَّهُ جَاعِلُ الذَّكَرِ الْغَالِبِ) (النحل: ٧٢). وهذه خلقه الله لا تبدل لخلقته، وقد لعن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال، لكن عندما تنكس الفطرة، فمن الشباب من يتنكر لطبيعته؛ فيتمتع بمتشابهة النساء؛ متأنثا في ملبسه، متميحا في كلامه، متفنجيا في ضحكه، متكسرا في مشيته، وتلحظ في هيئته ما لا يدل على رجولته. وقد يشبهه عليك أمزه: أذكر هو أم أنثى، مما يبدو لك من مظهره. وكذلك من الفتيات من تتنكر لطبيعتها، وتدخل عن أنوثتها، وتتمرد على فطرتها، فتتشبه بالرجال فيما يختصون به شرعا أو عرفا: من الكلام، أو الهيئة، أو اللباس، أو غير ذلك.

ومن حكمة الله البالغة أن خلق الزوجين الذكر والأنثى، وفطر كلا منهما على الميل إلى الآخر، والنكاح في الإسلام هو اقتران

بين ذكر وأنثى، وهو فطرة وحاجة إنسانية. يعطى لكل واحد من الزوجين حق الاستمتاع بالأخر على الوجه المشروع. لكن عندما تنتكس الفطرة، فمن الشباب- مع استطلاعته الزواج- فإنه يعزف عنه؛ بحجة أنه ارتباط ومسؤولية وله تبعات، وكذلك من الفتيات من ترفض الزواج. ولا ترغب فيه معتقدة أنه كبت للحرية، وتحكم في المرأة، وقد يعمد من يختار العزوبة من الفتيان والفتيات- هداهم الله- إلى علاقات محرمة لإشباع نهمتهم وتحقيق مطمحهم، وعندما تنتكس الفطرة كذلك ترتكب الكبائر، وتستساغ الرذائل والمناكر، كعمل قوم لوط والسحاق، وما يعرف بتبادل الزوجات، وكذلك ما يطلق عليه زورا وبهتاناً بزواج المثليين، وما هو بزواج، بل شذوذ، ومسخ للفطرة الإلهية السوية، وتغيير للجبلية الإنسانية، ومخالفة للفريضة التي وضعها الله في مخلوقاته، وهكذا همتى ارتكست فطرة المرء عاش حياة هايدة رخيصة، لا يبالى بما صار إليه حاله من الخسة والانحطاط الخلقي.

لأن الفطرة لا تسكن

لعبرة بعض الرجال وبعض النساء

ومما ابتليت به مجتمعات المسلمين مؤخرًا، وكان من معاول هدم العلاقات الأسرية، والأواصر الاجتماعية، قيام بعض النساء- هداهن الله- بمخالعة أزواجهن، لغير سبب شرعي، أو لأتفه الأسباب؛ بحجة أن تصبح المختلة حرة غير مقيدة، وقد يسؤل لها الشيطان بعد مخالعتها زوجها إقامة علاقة محرمة مذمومة، تأثرًا بشبهات وافكار مسمومة، تتجزع من جزائنها الويلات، وتجنى من ورائها الحسرات.

لهمة والرشاد لعبرة السوءة

والغيرة- عباد الله- من طباع الفطرة الإنسانية السوية؛ فالرجل السوي يقار على أهله وعرضه؛ فعندما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قول سعد بن عبيدة: "لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح عنه"، قال: "أتعجبون من غيرة سعد، هو الله

لأننا أغير منه، والله أغير مني..." الحديث، لكن عندما تنتكس الفطرة، يضيع الرجل مسؤوليته، فلا ولاية ولا قوامه، ويهمل رعيته ولا يغار عليهم، بل يرى المنكر في أهل بيته فلا يتمز وجهه، وقد جاء في الحديث: "ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة: مدمن الخمر والعاق، والذئب الذي يقر في أهله الخبيث".

إن مما فطرت عليه النفس السوية، وجبلت عليه الطباع المرضية الأنفة من الزنا واستهجان فعله؛ ولذلك لما سأل النبي- صلى الله عليه وسلم- ذلك الشاب الذي طلب الإذن في الزنا قائلًا له: "أحببه لأهلك؟ أنتحبه لابنتك؟ أنتحبه لأختك؟"، كان الشاب يقول في كل واحد: "لا، جعلني الله فداك"، وهو- صلى الله عليه وسلم- يؤكد له أن الناس لا يحبونه، لا لقريب ولا لبعيد، ولما بايع النبي- صلى الله عليه وسلم- النساء، وأخذ الميثاق عليهن ألا يزني، قالت هند بنت عتبة: "يا رسول الله، أوتزني الحرة؟"، أي: أيعقل أن تزني المرأة الحرة العفيفة، وهي تعلم أنه فاحشة ومنكر وعار، ولكن عندما تنتكس الفطرة ترى بعض النساء قد أضاعت عفتها، وباعت عرضها، ودنست شرفها، فلا مراعاة لفصيحة، ولا امتناع عن مقارفة الرذيلة. عباد الله: الحياء، والعفة، والمروعة، والشهامة، خصال حميدة، وسجايا كريمة، تتجاوب وتتناسق مع الفطرة السليمة، فهذا شاعر في الجاهلية قبل الإسلام يقول عن امرأة في عصره:

سقط الصنف ولم يرد اصفاؤه

فتناوئمه وانصفا ما لم

فحين سقط خمارها تناوئته، مغطية وجهها بمعصمها، ولا غرو؛ فالفطرة تدعو إلى حشمة المرأة وعفافها، والتستر وعدم التعري، لكن عندما تنتكس الفطرة، فهناك من النساء من تنزع عنها ثوب الحياء، فلا تبالى بسفورها وتبرجها، وإبداء زينتها ومفاتنها أمام الرجال الأجانب، وهذا شاعر جاهلي يصف حاله من غصه طرفه عن امرأة جاره:

تحشماً واحتراماً لقدور الجار. وحفظاً لحقه، وحماية لمرضه. فيقول:

واغض طرقي أن بدت لي جارتني

حتى يوارى جارتني مشواها

حظوة الدعوة للمرء على فطرة السوية

لكن عندما تنتكس الفطرة ينتهك المرء الحرمات؛ فيخون جاره. ويعمد إلى أذية نسانه والتحرش بهن. وقد يرتكب ما هو أشد قبحاً، وأعظم جرماً؛ فيزاني حليمة جاره. الذي عذبه النبي -صلى الله عليه وسلم- من أعظم الذنوب.

عباد الله، والطهارة المعنوية والحسية متوافقة مع الفطرة السليمة؛ فطهارة اللسان وجمال المنطق منقبة فاضلة. والبذاءة والسفاهة من الأخلاق السافلة. التي تنبو عنها النفوس الكريمة. ويأبى التخلق بها أصحاب الفطر السليمة. قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله ينقض الفاحش البذيء". لكن عندما تنتكس الفطرة فلا يستحيا من قبيح الكلام وفاحشه. بل تصبح البذاءة والسفاهة مقبولة مستساعة، يسهل انتشارها وجريانها على الألسنة بلا تكبر، والإنسان مجبول على خب النظافة والجمال، والنفور من التجاسة والأقذار. وقد حث الإسلام على سنن الفطرة التي تعنتي بتضافه الإنسان باطناً وظاهراً. قال صلى الله عليه وسلم: "الفطرة خمس: الختان، وحلق العانة. ونتف الأبط. وتقليم الأظافر، وحلق الشارب". لكن عندما تنتكس الفطرة يعارض سلوك المرء طبيعتها؛ فتظهر مساوئ مخالفتها. فقد يقع بعضهم في مخالفة عدم تقليم أظفارهم، وتركها تطول حتى يتخللها العفن والأوساخ، مع ما فيه من القبح والتوخش. وقد يزين له أن ذلك من الريبة والجمال. أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (فاتح)

... من في ن ياني يوم لا مرد له من ...

... (البروم: ٤٣).

أيها المسلمون، الفطرة السوية عندما تسلم من العوارض المؤثرة، تعرف الحق، وتوجه

للخير، وتستقيم لربها. جاء في الحديث: "أن النبي -صلى الله عليه وسلم- ليلة أسري به، أتى بقدرحين، قدح لبن، وقدح خمر. فتنظر إليهما، فأخذ اللبن، فقال جبريل: الحمد لله الذي هداك للفطرة. لو أخذت الخمر غوت أمتك". قال النووي -رحمه الله-: "ومعناه -والله أعلم- اخترت علامة الإسلام والاستقامة. وجعل اللبن علامة لكونه سهلاً طيباً طاهراً سائغاً. للبشاريين. سليم العاقبة. وأما الخمر فإنها أم الخباثات. وجالبة لأنواع من الشر في الحال والمآل".

عباد الله؛ وعلى قدر عمل الإنسان بهذا الدين والالتزام به والاستقامة عليه، تصح الفطرة، وتصرف عنها المفسدات. وقد أدرك أعداء الدين أن المجتمع المسلم فطر على أخلاق الإسلام. ولن ينحرف عن تعاليم الدين. ويسلك طريق الفواية إلا إذا تشوهت الفطرة في قلوب أبنائه. ومتى انحرفت السجية فلا واق من انحراف السلوك. وسوء الأفعال، وفساد الأفكار.

معاشر المسلمين؛ ما أكثر الداعين إلى التمرد على الفطرة، ومن أولئك من يقوم بترويج ما يدعو إلى تبديل الفطرة وارتكاسها، عبر وسائل التواصل الحديثة، وغيرها، فإذا أردنا أن تستقيم حياتنا، ونعم بالسعادة فلا بد أن نثبت على فطرتنا السوية، التي فطرنا الله عليها. ونحذر من انتكاستها. ونتمسك بهدي ربنا ومنهجه القويم. ولا نعرض عنه؛ فالاعراض عنه كفيل بأن يحيل حياة الإنسان في دنياه وأخراه إلى شقاء وضيق وعذاب مستمر (ومن أفرس عن بحري من له مينة صكا وخشنة يوم يقبضه أمي) (طه: ١٢٤).

عباد الله. ١. **لَيْسَ لَكَ كَأْسٌ مِّنْ مَّاءٍ عَلَيْهِ وَتَمُوتُ تَبِيحًا** (الأخزاب: ٥٦). اللهم صل على محمد النبي الأمي، وعلى آل محمد، وارض اللهم عن الصحابة والتابعين، ومن تبعهم بإحسان. وعنا معهم بعفوك وكرمك يا منان.

تقالات في معنى القراءة

من السير وهو المشي، كما قال: (٥ بهاء و الألف) (التمل ٦٩) (الكشف لـكي بن أبي طائب ٩٣/٢).
قوله تعالى: (هات من كل شئ ما استطعت) (يونس: ٣٠).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف يثاءين (تتلو) من التلاوة لأعمالهم وهي القراءة من كتاب أعمالهم، كما قال تعالى: (الأسراء: ٧١)، ويجوز أن يكون من (تبع يتبع) أي تتبع كل نفس ما أسلفت من عمل. وقرأ الياقون (تبلو) من الابتلاء وهو الاختبار، أي تختبر كل نفس ما أسلفت من عمل لتجزى به كما قال (بدر له ز) (الطارق: ٩٠) (الكشف ٩٤، ٩٥، ٩٦).

(٥٠) (بدر له ز) (الطارق: ٩٠) (الكشف ٩٤، ٩٥، ٩٦).

القراءات: قرأ أبو عمرو بهمزة مفتوحة بعد الدال (بادئ) من بدأ يبدأ، أي ابتداء الرأي، والمعنى أنهم اتبعوك ابتداء الرأي، ولم يتدبروا ما قلت ولم يفكروا فيه، ولو تفكروا وتدبروا لم يتبعوك، وقرأ الياقون بياء مفتوحة (بادي) من بدأ يبدو إذا ظهر، والمعنى: وما تراك اتبعك إلا الذين هم سفلتنا من الناس دون الكبراء والأشراف فيما يرى ويظهر لنا (تفسير الطبري - سورة هود: ٢٧، حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٥٠).
قوله تعالى: (٥٠) (بدر له ز) (الطارق: ٩٠) (الكشف ٩٤، ٩٥، ٩٦).

من السير وهو المشي، كما قال: (٥ بهاء و الألف) (التمل ٦٩) (الكشف لـكي بن أبي طائب ٩٣/٢).
قوله تعالى: (هات من كل شئ ما استطعت) (يونس: ٣٠).

قوله تعالى: (٥٠) (بدر له ز) (الطارق: ٩٠) (الكشف ٩٤، ٩٥، ٩٦).

القراءات: قرأ ابن كثير يخلف عن اليزي بحذف ألف (ولا)، والياقون بإثباتها وهو الوجه الثاني لليزي.
المعنى: (ولا أدراككم به)، (لا) للنفي، والمعنى: لو شاء الله ما أعلمكم به (ولأدراككم به) اللام للتأكيد، والمعنى: ولأعلمكم به من غير طريقي، وعلى لسان غيري. ولكنه بمن على من يشاء من عباده فخصني بالنبوة (البحر المحيط لأبي حيان ١٧٧/٥).
قوله تعالى: (٥٠) (بدر له ز) (الطارق: ٩٠) (الكشف ٩٤، ٩٥، ٩٦).

القراءات: قرأ ابن عامر وأبو جعفر (ينشركم) من النشر يعني يبتكم ويفرقكم كما قال: (الجمعة: ١٠٠)، وقرأ الياقون (يسيركم)

صالح). والهاء لابن نوح، والتقدير: إن ابتك عمل عملاً غير صالح، وقرأ الباقر (هـ - هـ - هـ) ومعناه: إن سؤالك إياي أن أنجي كافراً ليس من أهلك عمل غير صالح (الرجعة في القراءات السبع لابن خالويه ص ١٠٦).
(ألا إن ثموداً) تقدم في سورة النجم (قال سلام).
تقدم في سورة الذاريات.

من سورة يوسف

قوله تعالى: (وَكُلٌّ لِّزَوْجِهِ مِمَّا كَسَبَ) (يوسف: ٧).

القراءات: (أ) قرأ ابن كثير بحذف الألف بعد الياء على الأفراد ووقف عليها بالهاء. والباقر بإثبات الألف على الجمع ووقفوا بالتاء.

المعنى: قراءة الأفراد جعلت شأن يوسف كله آية على الجملة، كما قال تعالى: (وَصَلَّىٰ نِسَاءً وَهُنَّ) (المؤمنون: ٥٠). وقراءة الجمع تشير إلى اختلاف أحوال يوسف، وانتقاله من حال إلى حال. وفي كل حال جرت عليه آية (الكشف عن وجوه القراءات لمكي بن أبي طالب ١١٦/٢).

قوله تعالى: (وَسَبَّ سَخِرَ) (يوسف: ١٠).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر بألف بعد الياء على الجمع. والباقر بحذفها على الأفراد. ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والكسائي. والباقر بالتاء.

المعنى: على قراءة الجمع يراد بالقيابات ظلمات البئر ونواحيها، والبئر لها غيايات أي نواحي تغيب عن النظر، فجعل كل جزء منها غاية. وعلى قراءة الأفراد: أنهم ألقوه في بئر واحدة في مكان واحد (حجة القراءات لابن زنجلة: ص ١٦١).

قوله تعالى: (وَمَنْ هَٰذَا) (يوسف: ٢٣).

القراءات: ١. (هيت) بكسر الهاء وياء ساكنة مدية وفتح التاء: قراءة نافع وأبي جعفر وابن ذكوان.

٢. (هنت). ٣. (هنت) قرأ هشام بكسر الهاء وهمة ساكنة بعدها وفتح التاء (من طريق الحلواني) وضمها (من طريق الداجوني).

٤. (هيت) بفتح الهاء وياء ساكنة لينه بعدها مع ضم التاء قراءة ابن كثير.

٥. (هيت) بفتح الهاء وياء ساكنة لينه مع فتح التاء قراءة الباقر.

المعنى: (هيت) و (هيت) لغتان و (هيت) بالبناء على الضم. وكلها بمعنى واحد وهو: هلم وتعال وأقبل إلي ما أدعوك إليه.

ومعنى (هنت): تخير عن نفسها أنها متصنعة له ومتهينة.

واستشكل البعض قراءة (هنت) إذ كيف تخبره أنه تها لها. والمعنى على خلاف ذلك، ولكن القراءة صحيحة ومعناها تها أمرك: لأنها ما كانت تقدر في كل وقت على الخلوة به، أو المعنى: حسنت هيأتك (فتح الوصيد في شرح القصيد للسخاوي ١٧٤/٢، ولطائف الإشارات لفنون القراءات للقسطلاني ٢٠١/٥).

قوله تعالى: (بِهِ مِنْ عَذَابٍ مُّنتَصِفٍ) (يوسف: ٢٤).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن عامر بكسر اللام (المخلصين). والباقر بفتحها (المخلصين).

المعنى: (المخلصين): لا يشركون في عبادته أحد. و (المخلصين): أخلصهم الله عز وجل واصطفاهم (الرجعة للقراء السبعة لأبي على الفارسي ٤٢١/٤).

قوله تعالى: (وَلَمَّا مَكَ تَوَفَّىٰ فِي الْأَرْضِ) (يوسف: ٥٦).

القراءات: قرأ ابن كثير (حيث نشاء) بالنون جعل الإخبار بالفعل لله تعالى: لأن المشيئة له، وقرأ الباقر (حيث يشاء) بالياء جعل الفعل ليوسف (الرجعة في القراءات السبع لابن خالويه: ص ١١٢).

(وَلَمَّا مَكَ تَوَفَّىٰ فِي الْأَرْضِ) (يوسف: ٦٣).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بالياء (يكتل) أي يصيب كيلاً لنفسه، فجعل الفعل له خاصة: لأنهم يزدادون بحضوره كيل بغير، وقرأ الباقر بالنون (تكتل): وذلك أنهم منع منهم الكيل لغيبته. فإذا كان معهم اكتالوا هم وأخوهم (حجة القراءات لابن زنجلة: ص ١٦٤ - ١٦٥).

والحدث صلة إن شاء الله والحمد لله رب العالمين

لناس الأعداء، وما أظلت السماء وأقلت
الغبراء، أكثر رفقاً، وأعظم حلماً، من تبتينا
المصطفى وحبينا المجتبي - بأبي هو
وأبي عليه الصلاة والسلام، وسع خلقه
الناس سهولةً ورفقاً وقاضت طبيعته
العالية، وسجيته الكريمة المحسن
والمسيء، فاستحق هذه الشهادة من الرب
الرحيم، ﴿وَقَدْ لَبِثَ لِي عَظِيمٌ﴾ (القلم: ٤)،
وهو الموصوف **﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَبِثَ لَكُمْ
وَدَّ كُنْتُمْ مَلَائِكَةً يَلُحُّ قَلْبُ النَّاسِ لَافْتِرَافٍ فَفَقَّ
عَنَّهُمْ وَأَن تَقْبَلَهُمْ﴾** (آل عمران: ١٥٩).

عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه
قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
في نفر من قومي فأقمنا عنده عشرين
ليلة، وكان رحيماً رقيقاً، فلما رأى شوقنا
إلى أهالينا، قال: «ارجعوا فكونوا فيهم
وعلموهم وصلوا، فإذا حضرت الصلاة
فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم».
(البخاري - الفتح (٦٢٨)، واللفظ له،
ومسلم (٦٧٤)).

وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا: السام عليكم. فقالت عائشة:
عليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم.
قال: «مهلاً يا عائشة عليك بالرفق
وايالك والضحش». قالت: أو لم تسمع
ما قالوا؟ قال: «أو لم تسمعي ما قلت
رددت عليهم فبُستجاب لي فيهم ولا
يُستجاب لهم في». (البخاري - الفتح
(٦٠٣/١٠)). سبحانه الله ما أعظم هذا
الخلق العظيم!!

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال:
بال أعرابي في المسجد، فقام الناس
إليه ليقيموا فيه، فقال النبي صلى الله
عليه وسلم: «دعوه وأريقوا على بوله
سجلاً من ماء، أو ذنوباً من ماء، فإنما
بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين».
(البخاري (٢٢٠)، معنى: «السجل» هي

الدلو المملئة ماء).

ففي هذا الحديث فوائد: منها: العذر
بالجهل، وأن الإنسان الجاهل لا يعامل
كما يعامل العالم؛ لأن العالم معاند،
والجاهل متطلع للعلم فيعذر بجهله،
ولهذا عذره النبي صلى الله عليه وسلم
ورفق به.

ومنها: أن الشرع يقتضي دفع أعلى
المفسدين بأدناهما، يعني إذا كان هناك
مفسدان لا بد من ارتكاب أحدهما، فإنه
يرتكب الأسهل.

فهذا ترك النبي صلى الله عليه وسلم
هذا الرجل يبول حتى انتهى، ثم أمر
بأن يصب عليه ذنوباً من ماء؛ دفعا
للمفاسد التي ترتب على منهه؛ منها:
الضرر على هذا البائل؛ لأن البائل إذا
منع البول انتهى للخروج ففي ذلك
ضرر، فربما تتأثر مجاري البول ومساالك
البول. ومنها: أنه إذا قام قائماً أن يقطع
رافعاً ثوبه، لئلا تصيبه قطرات البول،
وحينئذ تكون القطرات منتشرة في
المكان.

الله أكبر! هذه سمات أهل القلوب
الشفيقة، والعقول الراجحة، والأفكار
التييرة، وهي من الرجال تدرج في سلم
الكمال عقلاً وروانة.

فالرفق جماع الخير، وطريق محبة
الخلق، والوصول إلى الحق ورضى الرب،
وأنه ما كان في شيء إلا زانه، ولا نزع من
شيء إلا شانه، قال صلى الله عليه وسلم:
«إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا
ينزع من شيء إلا شانه». (مسلم رقم
٢٥٩٤).

وقال صلى الله عليه وسلم: «من يحرم
الرفق يحرم الخير كله». (مسلم ٢٥٩٢).
وإذا كنا نعيش في زمن رفع العنف فيه
عقيرته - يعني: صوته، وتواري الرفق
على استحياء، فنقول: إن العنف في

الإنسان دليل نقص ونزق. معنى: النزق: خفة في كل أمر، وعجلة في جهل وحمق. ومتى اجتمع في فرد عنف وعجلة، ضر نفسه، وأوكسها، وجنى على مجتمعه وأمنه أركسها.

وهو لا يحل المشكل من الأمور. يقول ابن القيم رحمه الله: «ومن تأمل ما جرى للإسلام من الفتن صغارها وكبارها، رآها من إضاعة هذا الأصل، وعدم الصبر على المتكر، فطلب إزالتها، فتولد منه ما هو أكبر منه.. (إعلام الموقعين ٤/٣).

ولهذا، لا عجب أن نرى أناساً داخلهم اليأس، فانفتلوا قبل منتصف الطريق، وفهموا دروب الإصلاح على أنها مواجهة ومناصحة، فحصل بذلك من الفتن ما لا يعلمه إلا الله.

ألا وإن من الرفق، الرفق في الدعوة إلى الله.

أرسل الله موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون، مدعي الربوبية، والعندي على مقام الألوهية. فقال تعالى: **أَنذَرْتُكَ نَارَ الْكَافِرِينَ** (٤٤-٤٣). (طه: ٤٤-٤٣).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فينبغي أن يكون عليماً بما يأمر به، عليماً بما ينهى عنه، رفيقاً فيما يأمر به، رفيقاً فيما ينهى عنه، حليماً فيما يأمر به، حليماً فيما ينهى عنه، فالفقه قبل الأمر، والرفق عند الأمر، والحلم بعد الأمر.. (مجموع الفتاوى ١٥/١٩٧).

ولذلك قيل: «ما أحسن الإيمان يزينه العلم، وما أحسن العلم يزينه العمل. وما أحسن العمل يزينه الرفق. وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم.. (إحياء علوم الدين ٣/١٨٩).

فالناصح الأمين شقوق بإخوانه، رفيق بهم، فالرفق يحبيب فيك الرفيق، ويدني

منك الصديق إذا نزل الرفاق وأنت ممن: بلا رفق بقيت بلا رفيق أما العنف يبعدك عن الصواب، ويجر عليك اللوم والعتاب، ويفقدك الصحاب والأحباب، فلا تقبل منك دعوة، ولا يسمع منك توجيه، ولا يرتاح لك جليس، **كَيْسًا رَحِمَهُ رَبُّكَ إِنَّهُ لَكُنْزٌ كُنْتَ تَطْلُبُ الْقَلْبَ لَتَشْفُرَا بِنُحْرٍ** (آل عمران ١٥٩).

وعليه، فلا يتخذ العنف منهاجاً للدعوة والإصلاح. ولقد صح واستقام لدى العقلاء، أن العنف لا يولد إلا عنفاً مثله، وأشد منه، ومهما يكن من أمر، فحل الأمور بالرفق والتؤدة والحكمة مطلب ملح، لتحقيق مصالح الأمة من الرعاية والرعية. والحكيم من يضع الأمور مواضعها.

ألا وإن من الرفق، الرفق في الأمور الأسرية، فما كثرت المشكلات، وما عم الشقاق والطلاق، والفراق، إلا بسبب العنف، ومجانبة الرفق في الأمور.

فالرفق في الأمور كلها سر النجاح والتوفيق.

إذ بالرفق، تسهل الأمور، ويتصل بعضها ببعض، ويرجع إلى المأوى ما شذ، وبه يجمع الشتات، فهو إذن جامع الجماعات، وجامع أيضاً للطاعات، وبإطاعات يؤلف الله القلوب، ويجمع الجماعات المتفرقة. ويؤلف بين الجماعات المتباغضة. (فيض القدير ٥/٤٩١).

فعلى العبد أن يتحلّى بالرفق، وأن يتحلّى عن العنف، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.. (الصحيحه رقم ٥١٩).

وعن قيس بن أبي حازم: قال: «كان يقال من يعطى الرفق في الدنيا نفعه في الآخرة.. (وكيع في الزهد ٣/٧٧٧).

نسأل الله عز وجل أن يرزقنا الرفق في الأمور كلها، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد



www.magalet-eltawheed.com



مفاجأة



سعر الكرتونية

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صلىح حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513